



السَّائِلَةُ

الْعَدَدَانِ

٧٠٦٩

محرم - جمادى الآخرة ١٤٠٦ هـ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# هَيْئَةُ التَّحْرِيرِ

رئيس التحرير

الأعضاء

د. علي بن سلطان الحامدي

د. صالح بن عبد الله العنوي

د. جعفر أحمد بن سلطان الشهري

مدير التحرير

د. صالح بن سعد السحيمي

د. أحمد بن عبد الله الزهراني

المراسلات: ترسل باسم مدير التحرير - الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة



## محتويات العدد

الصفحة

الموضوع

- أطيب النشر في تفسير الوصايا العشر ..... للدكتور مرزوق بن هياس الزهراني ٩
- استدراقات على كتاب تاريخ التراث العربي في كتب التفسير ..... للدكتور حكمت بشيريس ٦٥
- مسائل في النحولأبى البقاء يعيش بن يعيش النحوى ..... للدكتور على بن سلطان الحكيمى ٨٠
- عقود الزبرجد على مسند الإمام أحمد في إعراب الحديث ..... للدكتور حسن موسى الشاعر ١٠٦
- رسائل لم يحملها البريد ..... للشيخ عبد الرؤوف اللبدى ١٣٩
- معركة الزلاقة ..... للدكتور جميل عبد الله المصرى ١٦٩





# أطيبُ النشر في تفسير الوصايا العشر

الدكتور مرزوق بن هياس آل مرزوق الزهراني  
أستاذ مساعد بكلية الدين الشريف والدراسات الإسلامية  
الجامعة الإسلامية - المدينة المنورة



## المقدمة

الحمد لله أجل الحمد وأوفاه، والصلاة والسلام على أفضل رسل الله، سيدنا محمد ابن عبد الله، الذي بعثه ربه للعالمين رحمة، ولهداية البشر اصطفاً، وبه ختم الأنبياء، فلا نبوة بعده لأحد من خلق الله، وأنزل الله عليه الكتاب معجزة خالدة، وتبيناً لما فيه سعادة الإنسان في أولاه وأخراه، وصلى الله على آله الأطهار، وأصحابه الأبرار، ومن اقتفى أثره وترسم خطاه.

أما بعد :

فهذه نظرات علمية، وتأملات فكرية في معاني آيات من كتاب الله عز وجل، ضمت الآيات أموراً هي قوام المجتمع الإسلامي وأسس مثالية الحياة لكل إنسان وفقه الله وبفضله ورحمته اجتباها، تلکم الأمور هي المسماة «الوصايا العشر» والآيات التي ضمت هذه الوصايا هي المبدوءة بقوله تعالى : ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون﴾<sup>(١)</sup>.

وقد يخطر في ذهن القارئ الكريم أن يسأل عن سبب عنايتي بهذا الموضوع دون سواه من موضوعات الشريعة التي تزخر بكثير من المسائل في العديد من الأبواب. وجوابي عن هذه الخاطرة أن الحافز إلى هذا العمل أمران :

١ - حب المعاشية لكتاب الله عز وجل. ولأن هذه الوصايا عليها مدار الإسلام، وهي أسس النجاة وقوارب الفوز لعبور أمواج بحار الحياة العاتية، فالمستمسك بها تحصل له السلامة في الدنيا والنجاة في الآخرة.

٢ - إن كتاب الله عز وجل هو المصدر الأول للشريعة الإسلامية، والسنة النبوية المصدر الثاني المبين والمفصل لما جاء في المصدر الأول فالعناية بهما أوجب الواجبات والتعرف على شيء من كنوزهما جهد المقل، وما عداهما من العلوم ففرع عنهما أو خادم لهما، وقد كنت عايشة سنة رسول الله ﷺ بعض الشيء، وتاقت نفسي إلى جلسات مع كتاب الله عز وجل، فرأيت أن أبدأ بدراسة تلك الوصايا المباركة رجاء أن تكون وصيتي لنفسي كما هي

(١) الآيات (١٥١ - ١٥٣) من سورة الأنعام .

وصية الله إلى عباده جميعاً، ووصية نبي الله إلى أمته، ومما تجدر الإشارة إليه هنا إعطاء القارئ الكريم نبذة عن نظرتي إلى هذه الوصايا. فأقول سائلاً المولى جل ثناؤه التوفيق لكل خير، والبعد عن المزالق والزلل: إن المتأمل لتلك الآيات التي وردت بعد الحديث عن تشريعات الأنعام والثمار يجد أن تلك الوصايا هي قواعد هذا الدين الذي جد في بناء المجتمع الإنساني بناء يليق بمقامه واصطفائه، ففيها سعادة بنى الإنسان إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، فهي قوام حياته تذكى جذوة التوحيد في نفسه لتحرق تلك الجذوة أوهام الجاهلية، وتبيد تصوراتها، وتكشف زيف مزاعمها، فتملاً قلب الإنسان بنور الإيمان الذي يضئ له الطريق عبر مشواره الطويل إلى أن يلقي ربه عز وجل على صراط مستقيم، ويجد المتأمل أيضاً أن هذه الوصايا قوام حياة الأسرة الإنسانية التي يتكون منها المجتمع البشري عبر أجيالها المتلاحقة، فكل أسرة تستمد هدايتها من هذا المنهل العذب فإنها تؤتي ثمارها طيبة مباركة بإذن ربها محفوفة برعاية الله في كل ما يحوط الحقوق الإنسانية من ضمانات، وتسعد بكل ما يدفع إلى القيام بالواجبات، وتقدمت الإشارة إلى أن الدين الإسلامي عني ببناء المجتمع الإسلامي الذي بناؤه نابع من صلاح الأسرة، ومن هذه الوصايا ندرك القدر العظيم في بناء المجتمع الذي جعل الدين الإسلامي التكافل أحد لبناته، فالعفة والطهارة تحوط كل ما يجري فيه من معاملات، كل ذلك مرتبط بعهد الله عز وجل ولتحقيق هذه الغاية يرى المتأمل أن الوصايا بدأت بأعظم أسس إصلاح المجتمع وهي أسس عظيمة لكن توحيد الله عز وجل في المقام الأول، فالمجتمع السليم يقوم على المبدأ السليم ولا حياة لمجتمع يفقد العقيدة النقية الموافقة لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ فإذا صحت العقيدة صح بناء المجتمع وإذا فسدت العقيدة فسد المجتمع، وبصحة العقيدة تصح العبادات، وإذا صحت العبادات أثمرت الأعمال وقوي الرجاء في النجاة بين يدي الله عز وجل مالم يتخلف القبول بسبب خارجي، ولهذا فإن اللازم قبل الدخول في الأوامر والنواهي، وقبل الشروع في التكاليف والواجبات أن تقوم في المجتمع قاعدة التوحيد قال تعالى: ﴿فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك﴾ (١) وقال رسول الله ﷺ: (أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا لا إله إلا الله... الحديث). (٢) وقال لما بعث معاذاً إلى اليمن: (... فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله... ) (٣) وقد عني الكتاب والسنة بالتوحيد وجعله قاعدة أساسية

(١) الآية (١٩) من سورة محمد.

(٢) أخرجه الإمام البخاري (الصحیح مع الفتح ٧٥/١).

(٣) أخرجه الإمام البخاري (المصدر السابق ٢٦١/٣).

لجميع الأعمال، منها تستمد الحقوق والواجبات، وقد رتب الإسلام على العقيدة مارتب من الولاء والبراء، وما وضع من الشرائع والأحكام فيجب أن يعترف الإنسان في هذا العصر المليء بالمتناقضات بربوبية الله له في كل شأن من شئون حياته، كما يجب أن يعترف بالله عز وجل إلهاً واحداً، لا شريك له في ألوهيته ولا في أسمائه وصفاته، ولا ريب أن المتأمل يجد في هذه الوصايا تحديداً للمنهج الذي يجب أن يسير عليه كل مسلم إنه المنهج الإسلامي الرفيع الذي يقدم الأسلوب الوقائي على الأسلوب العلاجي، ولا يعرض الناس للفتنة ثم يكلفهم مشقة في المقاومة تتلف أعصابهم وتهدر طاقاتهم، إن الإسلام دين وقاية قبل أن يرسم الحدود ويوقع العقوبات فهو دين حماية للفرد والأسرة والمجتمع، يرمى الإنسان في شئون دنياه ويرشده في أمور آخرته، يحمي الضمير الإنساني فلا يهجم فيه إلا خير ولا ينطوى إلا على صفاء الاعتقاد، ونداء الحق، وهاتف الخير، ومراقبة الله في السر والعلانية، إنه دين صيانة المشاعر، إذ يرشد إلى سمو الأخلاق، ويحذر من الإساءة أيّاً كان مصدرها والباعث عليها، واعتنى بالحواس فأرسل قواعد تهذيبها، ووطد دعائم حماية الجوارح، والحماية منها أيضاً جعل لكل ذلك قانونه وضوابطه في شتى مجالات الأعمال الدنيوية والأخروية. وربك أعلم بمن خلق وهو اللطيف الخبير.

الباحث

## المنهج في البحث

لما كانت الآيات الكريمة تشمل عشر وصايا توضح جانباً عظيماً أقامته الشريعة الإسلامية في مبادئها النظرية والتطبيقية، وفيه تحديد الأسس التي يقوم عليها اصلاح البشرية رأيت أن لا أخالف المنهج القرآني. في سرد الوصايا مرقمة حسب تسلسلها في كتاب الله عز وجل وقد جعلت كل وصية عنواناً مستقلاً وتابعت بحث ما تضمنته الوصية من مبادئ وأحكام تحت عناوين جانبية ورأيت أن من تمام البحث التعرض لكل ما يخدم البحث من حيث بيان الغريب. والنظر في الجانب اللغوي مما له علاقة في توضيح المعنى مع الإفادة التامة من أقوال أئمة التفسير واستخدام المصادر وتوثيق المعلومات. والله تعالى أسأل حسن القصد والتهام والبعد عن اللغو والآثام. وأن يوفقنا لحفظ شريعته وخدمة دينه.

### بعض ما جاء في فضل هذه الآيات

ما من شك أن كل آية في كتاب الله عز وجل تزخر بالفضيلة، وهي معين يفيض بالخير، ويتدفق بالهداية، ومن ذلك الخير ما حوت هذه الآيات، ومن ذلك النور ما أضاءت به طريق الحائرين حتى تركت لهم جادة بيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا هالك، وما في هذه الآيات من نور يشع بالخير والهداية إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها هو وصية الله إلى عباده، ووصية محمد ﷺ إلى أمته.

قال الترمذي رحمه الله:

حدثنا الفضل بن الصباح البغدادي<sup>(١)</sup>، حدثنا محمد بن فضيل<sup>(٢)</sup>، عن داود الأودي<sup>(٣)</sup> عن الشعبي<sup>(٤)</sup>، عن علقمة<sup>(٥)</sup>: عن عبد الله<sup>(٦)</sup> قال: (من سره أن ينظر إلى الصحيفة<sup>(٧)</sup> التي عليها خاتم محمد ﷺ فليقرأ هذه الآيات:

(١) أصله من نهاوند، ثقة مات سنة خمس وأربعين ومائة.

(٢) ابن غزوان، صدوق، رمي بالتشيع.

(٣) ابن يزيد، الأودي، الزعافري، ضعيف، مات سنة إحدى وخمسين ومائة.

(٤) عامر بن شراحيل، ثقة مشهور.

(٥) ابن قيس، النخعي، ثقة ثبت.

(٦) ابن مسعود رضي الله عنه.

(٧) لعل في هذه التسمية ما يشير إلى أنها من الصحف المنزلة قبل الإسلام ويأتى البيان إن شاء الله.

﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم﴾ الآية إلى قوله: ﴿لعلكم تتقون﴾<sup>(١)</sup>. وقال عقبه: هذا حديث حسن غريب<sup>(٢)</sup>.

وقال الطبري رحمه الله: حدثنا ابن وكيع<sup>(٣)</sup> قال: ثنا إسحاق الرازي<sup>(٤)</sup>، عن أبي سفيان<sup>(٥)</sup>، عن عمرو بن مرة<sup>(٦)</sup> قال: قال الربيع<sup>(٧)</sup>: ألا أقرأ عليكم صحيفة من رسول الله ﷺ لم يفل<sup>(٨)</sup> خاتمها؟ فقرأ هذه الآيات ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم﴾<sup>(٩)</sup>.

وقال رحمه الله: حدثنا ابن وكيع قال: حدثنا جرير<sup>(١٠)</sup>، عن الأعمش<sup>(١١)</sup>، عن إبراهيم<sup>(١٢)</sup>، عن علقمة<sup>(١٣)</sup> قال: جاء إليه نفر فقالوا: قد جالست أصحاب محمد - ﷺ - فحدثنا عن الوحي، فقرأ عليهم هذه الآيات من الأنعام ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم

(١) الآيات من (١٥١ - ١٥٣) من سورة الأنعام.

(٢) الجامع ٢٦٤/٥. قد أشكل هذا المسلك للإمام الترمذي رحمه الله على العلماء، ويذكر الدكتور نور الدين عتر وهو صاحب بحث في جامع الترمذي أنه إذا قال: حسن غريب فهو يريد ما كان دون الصحة لكنه ليس بضعيف وهو الحسن لذاته، وقد يريد غرابة السند لا المتن (انظر تعليقه على مقدمة ابن الصلاح ص ٣٦). ويؤيد أنه أراد غرابة السند أن الرواية أخرجه البيهقي في شعب الإيمان والطبراني وابن المنذر، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ، وابن مردويه كلهم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه (الدر المنثور ٥٤/٣) وهو شبيه بحديث عمر إننا الأعمال بالنيات. فليُنظر.

وعلى هذا الفهم فالحديث حسن لذاته عند الترمذي رحمه الله. وإن كان في سنده داود بن يزيد الأودي مجمع على ضعفه (انظر التهذيب ٢٠٥/٣) لكنه ضعف محتمل، ولذلك قال ابن عدي رحمه الله: ولم أر في حديثه منكراً يجاوز الحد، وداود وإن كان ليس بالقوي في الحديث، فإنه يكتب حديثه ويقبل إذا روى عنه ثقة. (الكامل ٩٤٨/٣) وتلميذه محمد بن فضيل صدوق، وبقية رجال السند ثقات وتقدم البيان. ويقويه ما يأتي من إيضاح.

(٣) سفيان بن وكيع، صدوق، بلي بوراقة، ولم يقبل النصح، فسقط حديثه.

(٤) هو ابن سليمان، أبو يحيى، ثقة فاضل، مات سنة مائتين.

(٥) سعيد بن سنان الشيباني، صدوق له أوهام أخرج له مسلم والأربعة.

(٦) الجملي، الأعمى، كان لا يدلس، ثقة، عابد، رمي بارجاء أثني عليه الأئمة، وله صفات جميلة (انظر التهذيب

١٠٢/٨).

(٧) ابن خثيم بن عائد الثوري، ثقة عابد، قال له ابن مسعود رضي الله عنه: لو رآك رسول الله ﷺ لأحبك. لكن عمرو بن مرة في غالب ظني أنه لم يسمع منه فإني لم أجده في تلاميذ الربيع، ولا الربيع في شيوخه، ثم إن بين وفاتيهما خساً وأربعين سنة، والربيع من الثانية، وعمرو من الخامسة وأخرجه الطبري من طريق أخرى عن الربيع غير أنه قال: عن رجل عن الربيع (الطبري ٦٤/٨).

(٨) أي لم يكسر خاتمها، ومعنى الفل: الكسر. (انظر اللسان ٥٣٠/١١ والصحاح ٢٦٠/٢).

(٩) الطبري ٦٤/٨.

(١٠) ابن عبد الحميد بن قرط، ثقة، صحيح الكتاب.

(١١) سليمان بن مهران، ثقة، حافظ، لكنه يدلس.

(١٢) ابن يزيد النخعي، ثقة، يرسل كثيراً.

(١٣) ابن قيس ثقة ثبت تقدم. وهو يروى عن ابن مسعود فضل هذه الآيات، فيكون إبراهيم متابعاً لداود الأودي في أصل هذه

الرواية.

عليكم ألا تشركوا به شيئاً﴾ قالوا: ليس عن هذا نسألك<sup>(١)</sup> قال فما عندنا وهي غيره<sup>(٢)</sup>.  
سؤال رسول الله ﷺ أصحابه المبايعة عليها:

قال أبو عبد الله الحاكم رحمه الله:

حدثنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الصفار<sup>(٣)</sup>، حدثنا محمد بن مسلمة الواسطي<sup>(٤)</sup>،  
حدثنا يزيد بن هارون<sup>(٥)</sup>، أنبأنا سفيا بن حسين<sup>(٦)</sup>، عن الزهري<sup>(٧)</sup>، عن أبي إدريس<sup>(٨)</sup>  
عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ: من يبايعني على هؤلاء الآيات، ثم قرأ - ﴿قل تعالوا أتل  
ما حرم ربكم عليكم﴾ حتى ختم الآيات الثلاث، فمن وفى فأجره على الله، ومن انتقص  
أدركه الله بها في الدنيا كانت عقوبته، ومن أخر إلى الآخرة، كان أمره إلى الله، إن شاء  
عذبه، وإن شاء غفر له<sup>(٩)</sup>. قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه<sup>(١٠)</sup>. وقد  
وافقه على هذا الحافظ الذهبي رحمه الله<sup>(١١)</sup>.

---

(١) الذي يظهر لي أنهم أرادوا أن يقص عليهم خبر الوحي إلى رسول الله ﷺ على نحو ما روت عائشة رضي الله عنها لكنه صرفهم إلى هذا ليرشداهم إلى فضلها وأهميتها وقوله: (ليس عندنا وحي غيره) الضمير يعود على القرآن فلا يفهم أنه نفى ما عدا هذه الآيات.

(٢) الطبري ٦٤/٨.

(٣) نقل السبكي عن الحاكم أنه قال: هو محدث عصره، وكان مجاب الدعوة (طبقات الشافعية ١٧٨/٢) وهذه تركيبة من أبي عبد الله الحاكم لشيخه ولها قيمتها لقوة الصلة ومزيد الخبرة رحم الله الجميع.

(٤) أبو جعفر، قال الخطيب رحمه الله: في حديثه منابر بأسانيد واضحة، ونقل عن الحاكم أنه سمع الدارقطني يقول: لا بأس به، ونقل الخطيب تضعيفه عن آخرين. (تاريخ بغداد ٣/٣٠٥). وأمر الحاكم واضح في هذا فقد أخذ بقول الدارقطني رحمه الله وإن كنت لم أجده في سؤالاته للدارقطني ولا الضعفاء والمتروكون له. ولعله في كتاب آخر بل الذي في سؤالات البرقاني للدارقطني (متروك) انظر ص ٢٨. لكن العجيب أن الحافظ الذهبي يوافق الحاكم على صحة الحديث مع أنه لا يرضى عن محمد بن مسلمة حسبنا نفهم من ترجمته له (في الميزان ٤١/٤) فهل تبع الحاكم في الأخذ بقول الدارقطني أو أنها كبوة، ولكل جواد كبوة.

(٥) أبو خالد، الواسطي، ثقة، متقن.

(٦) أبو محمد، الواسطي، ثقة في غير الزهري باتفاقهم.

(٧) محمد بن مسلم، الفقيه الحافظ، المتفق على جلالته وإتقانه.

(٨) الخولاني، عائد بن عبد الله، سمع من كبار الصحابة، وكان عالم الشام بعد أبي الدرداء.

(٩) لاشك أن من المعلوم للمسلم أن الشرك لا يدخل تحت هذا القول فهو مخصوص بقوله تعالى: ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك﴾

الآية ٤٨ من النساء، وإذا علم فإن قوله هذا أصل مذهب أهل السنة والجماعة لأنه فيها عدا الشرك، وقتل النفس عن خلاف في الأخير من الكبائر التي يدخل أصحابها تحت المشيئة خلافاً للخوارج القائلين بأن مرتكب الكبيرة مخلد في النار. وهو مذهب واضح البطلان.

(١٠) (المستدرک ٣١٨/٢) وتقدم كلام عن هذا في تعليق (٤) والحديث في سنده محمد بن مسلمة الواسطي أقل أحواله الضعف، وسفيان ضعيف في الزهري. لكن الحديث أصله في الصحيحين من رواية الزهري، عن أبي إدريس، عن عبادة رضى الله عنه، دون قوله: (من يبايعني على هؤلاء الآيات، ثم قرأ - قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم - حتى ختم الآيات الثلاث -). ولينظر (الصحيح مع الفتحة ٦٤/١، وصحيح مسلم ٣/١٣٣٣) ولفظ الحاكم أخرجه عبد بن حميد، وابن أبي حاتم، وأبو الشيخ ابن مردويه عن عبادة بن الصامت (الدر المنثور ٣/٣٨١).

(١١) انظر (التلخيص مع المستدرک ٣١٨/٢).



## صلة الآيات بالكتب السماوية :

قال الطبري رحمه الله :

حدثنا محمد بن المثنى<sup>(١)</sup>، ومحمد بن بشار<sup>(٢)</sup> قالوا : ثنا وهب بن جرير<sup>(٣)</sup> قال : ثنا أبي<sup>(٤)</sup> قال : سمعت يحيى بن أيوب<sup>(٥)</sup> يحدث عن يزيد بن أبي حبيب<sup>(٦)</sup>، عن مرثد بن عبد الله<sup>(٧)</sup>، عن عبيد الله بن عدي بن الحيار<sup>(٨)</sup> قال : (سمع كعب الأحبار<sup>(٩)</sup> رجلاً يقرأ (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم) فقال : والذي نفس كعب بيده، إن هذا لأول شيء في التوراه، - بسم الله الرحمن الرحيم، قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم-) <sup>(١٠)</sup>.

(١) الزّمن، ثقة، ثبت، وهو قرين محمد بن بشار بNDAR، وماتا في سنة واحدة.

(٢) بNDAR قرين سابقه، ثقة.

(٣) ابن حازم، ثقة.

(٤) جرير بن حازم أبو النضر وهو والد وهب، ثقة، يضعف إذا حدث عن قتادة، وله أوهام إذا حدث من حفظه ولم يحدث

في حال اختلاطه.

(٥) أبو العباس، الغافقي، صدوق ربا أخطأ روى له الجماعة.

(٦) أبو رجاء، المصري، ثقة، فقيه، وكان يرسل.

(٧) أبو الخير، المصري، ثقة، فقيه.

(٨) كان مميزاً يوم الفتح فعد في الصحابة. وعده آخرون في ثقات التابعين. انظر (أسد الغابة ٣٤١/٥ والثقات للمعجلي

ص ٣١٨).

(٩) كعب بن مافع الحميري، من أهل اليمن وسكن الشام، ثقة، مخضرم.

(١٠) الطبري ٦٤/٨ والإسناد لا يقل عن درجة الحسن فرجاله أئمة كبار وكون يحيى بن أيوب في مرتبة صدوق ربا أخطأ

لا ينزل بدرجة عن الحسن فإن الجماعة أخرجوا حديثه ومنهم الإمامان البخاري ومسلم ومن كان هذا حاله فقد جاز القنطرة إن شاء الله

وثبت عدالته. ثم إن ابن أبي شيبة وابن الضريس، وابن المنذر أخرجوا عن كعب أنه قال : (أول ما نزل من التوراة عشر آيات، هي

العشر التي أنزلت من سورة الأنعام (قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم - إلى آخرها) انظر (الدر المنثور ٣/٣٨١). قال الشوكاني رحمه

الله : هي الوصايا العشر التي في التوراه.

أولها أنا الرب إلهك الذي أخرجك من أرض مصر، من بيت العبودية، لا يكن لك إله غيري.

ومنها : أكرم أباك وأمك ليطول عمرك في الأرض، التي يعطيك الرب إلهك.

لا تقتل - لا تزني - لا تسرق.

لا تشهد على قريبك شهادة زور.

ولا تشته بنت قريبك.

ولا تشته امرأة قريبك.

ولا عبده. ولا أمته. ولا حماره، ولا شيئاً لقريبك.

قال رحمه الله : فلعل مراد كعب الأحبار هذا ولليهود بهذه الوصايا عناية عظيمة، وقد كتبها أهل الزبور في آخر زبورهم، =

## الآيات من محكم القرآن :

قال الطبري رحمه الله :

حدثنا محمد بن الحسين<sup>(١)</sup> قال : ثنا أحمد بن الفضل<sup>(٢)</sup> قال : ثنا أسباط<sup>(٣)</sup> ، عن السدي<sup>(٤)</sup> قال : ( هؤلاء الآيات التي أوصى بها من محكم<sup>(\*)</sup> القرآن<sup>(٥)</sup> ) .  
وقال أبو عبد الله الحاكم رحمه الله :

حدثنا بكر بن محمد الصيرفي<sup>(٦)</sup> بمرو ، ثنا عبد الصمد بن الفضل<sup>(٧)</sup> ، ثنا مالك بن إسماعيل النهدي<sup>(٨)</sup> ، ثنا إسرائيل<sup>(٩)</sup> ، عن أبي إسحاق<sup>(١٠)</sup> ، عن عبد الله بن خليفة<sup>(١١)</sup> قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول : ( إن في الأنعام آيات محكمات ، هن أم

---

= وأهل الإنجيل في أول إنجيلهم ، وهي مكتوبة في لوحين ، وقد تركنا منها ما يتعلق بالسبت . ( فتح القدير ١٧٩/٢ ) . قلت : معلوم تحريف اليهود للتوراة ، ولا يبعد أن يكون اللفظ محرفاً في البعض وعلامته بادية سيما قوله : لا تشهد على قريبك . . . الخ ، فإن مفهومه جواز ذلك فيما عدا القريب وهذه عقيدتهم المحرفة إستحلال دماء وأموال وأعراض الآخرين وحاشا شرع الله أن يسمح بذلك . بل إن كعباً تلا الآيات والله أعلم .

(١) ابن موسى ابن أبي حنين ، الكوفي صدوق . انظر ( الجرح والتعديل ٢٣٠/٧ ) .

(٢) أبو علي ، الحضري ، شيعي ، صدوق ، في حفظه شيء روى له مسلم .

(٣) ابن نصر أحمداً ، صدوق ، كثير الخطأ .

(٤) إسماعيل بن عبد الرحمن ، صدوق بهم ، زعم بالشيع ، روى له مسلم .

\* نقول : أحكمت الشيء فاستحكم ، صار محكماً ، واحتكم الأمر ، واستحكم وثق . وإحكام القول إتقانه ، بتميز الصدق من الكذب ، والحق من الباطل ، والهدى من الضلال ، ولذلك وصف الله كتابه العزيز فقال : ﴿ كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ﴾ الآية (١) من سورة هود أي أحكمت وفصلت بجميع ما يحتاج إليه من الدلائل على توحيده عز وجل ، وإثبات نبوة الأنبياء وختمهم بنبينا محمد ﷺ ، وبيان شرائع الإسلام . فالقرآن الكريم كله محكم متقن ، فمعانيه متفقه وإن اختلفت ألفاظه وهو متشابه في الأحكام والإتقان ، متماثل في الأوامر والنواهي يصدق بعضه بعضاً ويفسر بعضه بعضاً ، وفيه إحكام خاص ، وتشابه خاص قال تعالى : ﴿ هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات وأخر متشابهات ﴾ الآية (٧) من سورة آل عمران . فالمحكم الناسخ ، والحلال ، والحرام ، والحدود ، والفرائض ، والوعد ، والوعيد ، والمتشابه المنسوخ ، والكيفية في الأسماء والصفات ، وفواتح السور ، وهذه الآيات محكمات لما تضمنت من الأوامر والنواهي . ( انظر اللسان ١٢/١٤٣ ) .

(٥) الطبري ٦٤/٨ .

(٦) لم أقف على ترجمته .

(٧) لم أقف على ترجمته .

(٨) أبو غسان ، ثقة ، متقن ، صحيح الكتاب .

(٩) ابن يونس ، بن أبي إسحاق السبيعي ، ثقة تكلم فيه ، بلا حجة .

(١٠) عمرو بن عبد الله ، السبيعي ، مكث ، ثقة ، اختلط بأخرة وقد وصفه النسائي وغيره بالتدليس ( انظر إتخاف ذوي الرسوخ

ص ٤٠ ) لكنه من الطبقة التي توقف فيها جماعة ولم يحتجوا إلا بما صرح فيه بالسماع ، وقبلهم آخرون مطلقاً . ( المصدر السابق ص ١١ ) .

(١١) أحمداً ، مقبول .

الكتاب، ثم قرأ - قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم - الآية قال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه<sup>(١)</sup>، ووافقه على هذا الحافظ الذهبي<sup>(٢)</sup> رحمه الله .

### مناسبة الآيات لما قبلها :

إلتمس علماء التفسير مناسبة للربط بين هذه الآيات وما سبقها، فتحصل من السياق أن الله عز وجل لما بين فساد رأي الكفار وضلالهم فيما حرموا على أنفسهم من الحرث والأنعام والثمار وأوضح سفههم في ذلك، وأبطل دعواهم بمطالبتهم بالبرهان ولا قدرة لهم عليه . فله الحجة البالغة . ناسب بعد ذلك أن يوجههم بالأسلوب الحكيم إلى ما يجب عليهم إتباعه من شرع الله عز وجل لا مما تمليه عليهم أهواؤهم، وتسوقهم إليه رغباتهم فيضعوا لأنفسهم قانوناً فيما يحل وما يحرم . بل مرد ذلك إلى العليم الخبير الذي أوضح لهم بأقوى بيان كمال قدرته عز وجل وشدة عجزهم عن تدبير شئونهم<sup>(٣)</sup> . فقال تعالى موجهاً الأمر إلى عبده ورسوله محمد بن عبد الله ﷺ :

﴿ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً ولا تقتلوا أولادكم من إملاق نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون (١٥١) ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا نكلف نفساً إلا وسعها وإذا قلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون (١٥٢) وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون (١٥٣) ﴾ .

### سؤال وجوابه

قال العلماء قد يسأل سائل فيقول : قال الله تعالى : ﴿ قل تعالوا أتل ما حرم ربكم . . . ﴾ الآيات . وعندما نتأمل الآيات نجد عدداً من الأوامر إندرج تحت قوله «ما حرم» كالإحسان إلى الوالدين، والوفاء في الكيل والميزان، والعدل في القول، والوفاء

(١) المستدرک ٣١٧/٢ .  
(٢) التلخیص مع المستدرک ٣١٧/٢ . والغريب أن الحافظ الذهبي يقول عن عبد الله بن خليفة : لا يكاد يعرف . (الميزان ٤١٤/٢) وتقدمت الإشارة لمثل هذه الملاحظة ص ٦ .  
(٣) التسهيل ٢٥/٢ ، الارشاد ١٩٧/٣ ، الفتوحات ١٠٦/٢ ، القاسمي ٧٨٠/٦ ، الظلال ٤٢٠/٣ ، التيسير ١٨٥/٢ .

بالعهد، واتباع شرع الله وهذه الأشياء مأمور بها وليس منهيًا عنها فبم يوجه هذا؟ .  
والقول في جواب هذا أن أهل العلم لم يغفلوا عن هذا الإشكال من حيث الظاهر  
وأجابوا بأجوبة عديدة منها:

١ - قوله تعالى: ﴿حرم ربكم﴾ معناه وصاكم به ربكم فضمن حرم معنى وصى،  
ويؤيد هذا الفهم ما جاء في آخر الآية قال تعالى: ﴿ذلكم وصاكم به﴾ فالتحريم هنا مضمن  
معنى الوصية، وإذا نظرت في المعنى تجد أن الوصية فيه أعم من التحريم. فكل تحريم وصية  
من الله عز وجل إلى عباده، وليس كل وصية تحريماً، لأنها تكون بتحريم وتحليل،  
وبوجوب وندب، وليس أمراً غريباً أن يراد بالتحريم الوصية، ومن الأساليب عند العرب ذكر  
اللفظ الخاص وإدارة العموم، أو العكس فتذكر اللفظ العام وتريد به الخاص وبناء على  
ما تقرر فإن تقدير الكلام: قل تعالوا أتل ما وصاكم به ربكم، ثم حصل إبدال قوله تعالى  
﴿أن لا تشركوا به شيئاً﴾ منه. وذلك على وجه البيان والتفسير. أي وصاكم أن لا تشركوا  
به شيئاً ووصاكم بالإحسان إلى الوالدين... الخ. فجمعت الوصية ترك المحرمات وفعل  
المأمورات. وهذا التوجيه في نظري حسن جداً<sup>(١)</sup>.

٢ - أن تكون (أن) في قوله تعالى ﴿أن لا تشركوا﴾ تفسيرية لفعل النهي الدال عليه  
التحريم وفعل الأمر المحذوف، والتقدير: أتل ما حرم عليكم وما أمركم به، فحذف وما  
أمركم به لدلالة (ما حرم) عليه لأن معنى ما حرم ربكم، ما ينهاكم ربكم عنه، فالمعنى قل  
تعالوا أتل ما نهاكم ربكم عنه وما أمركم به، ولا مانع من عطف الأمر على النهي والعكس  
ومن شواهد قول إمرئ القيس: يقولون لا تهلك أساً وتجمل<sup>(٢)</sup>.

٣ - جاز ذلك لجواز عطف الأوامر على النواهي لكونها تفسيراً لها باعتبار لوازمها التي  
هي النواهي المتعلقة بأضداد ما تعلقت به، فإن الأمر بالشيء مستلزم للنهي عن ضده، بل  
هو عينه عند البعض، كأن الأوامر ذكرت وقصد لوازمها، فإن عطف الأوامر على النواهي  
الواقعة بعد (إن) المفسرة لتلاوة المحرمات، مع القطع بأن المأمور به لا يكون محرماً دليل  
واضح على أن التحريم راجع إلى الأضداد، على الوجه المذكور<sup>(٣)</sup>.

(١) التسهيل ٢٥/٢.

(٢) البحر ٢٤٩/٤.

(٣) الارشاد ١٩٨/٣.

## الوصية الأولى

قوله تعالى : ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئاً﴾<sup>(١)</sup>.

### البحث اللغوي :

#### أ - المفردات :

قل : فعل أمر موجه إلى عبد الله ورسوله محمد ﷺ .

تعالوا : أي أقبلوا وهلموا . وهذا من الخاص الذي صار عاماً . فالأصل فيه أن يقوله من هوفي مكان عالٍ لمن هو أسفل منه ، ثم كثر واتسع فيه حتى عم<sup>(٢)</sup> .

أتل : من التلاوة والمراد بها القراءة .

حرم : من التحريم وهو المنع ، والحرام الشيء الممنوع منه ، ويكون المنع بأمور . إما بتسخير إلهي ، وإما بمنع قهري ، وإما بمنع من جهة العقل ، أو من جهة الشرع ، أو من جهة من يرتسم أمره ، وهو في هذه الآية من جهة القهر بالمنع<sup>(٣)</sup> ، كقوله تعالى : ﴿إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة﴾<sup>(٤)</sup> .

#### ب - النحو :

أتل : جواب الأمر ، أي إن تأتوني أتل .

ما : في قوله تعالى ﴿ما حرم ربكم﴾ : فيها ثلاثة أقوال .

١ - أنها موصولة بمعنى الذي ، والعائد محذوف ، والتقدير : الذي حرمه ، والموصول في محل نصب مفعول به . وهذا هو الأظهر .

٢ - أنها مصدرية ، والتقدير : أتل تحريم ربكم ، والتحريم نفسه لا يتلى ، وإنما هو مصدر واقع موقع المفعول به ، والتقدير : أتل محرم ربكم الذي حرمه هو عز وجل .

٣ - أنها استفهامية في محل نصب بحرم بعدها ، وهي معلقة لأتل ، والتقدير : أتل أي شيء حرم ربكم ؟ وهذا ضعيف لأنه لا يعلق إلا أفعال القلوب وما حمل عليها<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر الآية (١٥١) من سورة الأنعام .

(٢) الكشف ٧٨/٢ ، الإرشاد ١٩٧/٣ .

(٣) المفردات ١١٤ .

(٤) انظر الآية (٧٢) من سورة المائدة .

(٥) الفتوحات ١٠٦/٢ ، ١٠٧ .

(عليكم) فيها وجهان :

- ١ - أن الجار والمجرور متعلق بحرم ، وهو اختيار البصريين .
- ٢ - أنه متعلق بأتل ، وهو اختيار الكوفيين . فالمسألة من باب الإعمال ، وقد عرف أن اختيار البصريين إعمال الثاني ، واختيار الكوفيين إعمال الأول<sup>(١)</sup> . ورجح بعض العلماء الأول قالوا : لأنه أنسب بمقام الإعتناء بإيجاب الإنتهاء عن المحرمات المذكورة ، وهو السرفي التعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم ، فإن تذكيرهم بكونه تعالى رباً لهم ، ومالكاً لأمرهم على الإطلاق من أقوى الدواعي إلى إنتهائهم عما نهاهم عنه أشد إنتهاء ، و(أن) في قوله تعالى ﴿أن لا تشركوا به﴾ مفسرة لفعل التلاوة المعلق بما حرم و(لا) ناهية كما ينبىء عنه عطف ما بعده من الأوامر والنواهي عليه<sup>(٢)</sup> . وقد أطال العلماء نفس البحث في قوله تعالى ﴿أن لا تشركوا به﴾ من الناحية النحوية وحرر كل ما ورد في ذلك سليمان بن عمر العجلي الشهير بالجمل رحمه الله<sup>(٣)</sup> .

## الإيضاح

قال تعالى : ﴿قل تعالوا أتل ما حرم ربكم﴾ أمر الله عز وجل نبيه ورسوله محمداً ﷺ أن يبين للناس من المحرمات ما يقتضى الحال بيانه ، مستخدماً الأسلوب الحكيم في ذلك إيذاناً بأن حق العباد إجتنب ما حرم الله ورسوله واتباع شرع الإسلام الذي بعث الله به محمداً ﷺ إلى الأسود والأبيض فيقول لهم ﷺ : يا من حرموا ما أحل الله (تعالوا) وهو أمر من تعالى . ولا يمنع أن يحمل على الأصل تعريضاً لأولئك الذين شرعوا ما لم يأذن به الله ، بأنهم في حضيض الجهل والبعد عن المنهج السديد ، ولو استجابوا لنداء الله ورسوله لتعالوا وترفعوا إلى ذروة العلم وقنة العزة .

قوله تعالى ﴿ألا تشركوا به شيئاً﴾ . هذه أولى الوصايا العشر ، وبدأ سبحانه وتعالى هذه الوصايا بتحريم الشرك لأمر ثلاثة كما ظهر لي .

- ١ - إن الشرك أكبر الكبائر وأعظم الذنوب قال تعالى : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً﴾<sup>(٤)</sup> وقال تعالى : ﴿إن الله

(١) الفتوحات ١٠٦/٢ ، ١٠٧ .

(٢) الإرشاد ١٩٨/٣ ، الروح ٥٤/٨ .

(٣) انظر كتابه الفتوحات ١٠٧/٢ ، ١٠٨ .

(٤) الآية (٤٨) من سورة النساء .

لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً<sup>(١)</sup> وقال تعالى ﴿... إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار﴾<sup>(٢)</sup> وقال رسول الله ﷺ : (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر - ثلاثاً - ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال الإِشراك بالله ، وعقوق الوالدين - وجلس وكان متكئاً - فقال : ألا وقول الزور<sup>(٣)</sup> . . . ) الحديث . ويلاحظ هنا أن رسول الله ﷺ قدم الإِشراك على غيره من الكبائر مما يشير إلى أنه أعظم الذنوب وأفدحها .

٢ - أن من حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ولذلك خلقهم قال تعالى : ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ الآية وقال تعالى : ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾<sup>(٤)</sup> الآية . وقال رسول الله ﷺ : (يامعاذ أتدري ما حق الله على العباد؟ قال : الله ورسوله أعلم . قال : أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ، أتدري ما حقهم عليه؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال : أن لا يعذبهم)<sup>(٥)</sup> .

إن الإنسان تتحقق إنسانيته بقلبه وروحه ، ولا صلاح له إلا بصلاحهما ، ولا صلاح لهما إلا بوحداية الله عز وجل ، إله هذا المخلوق الذي أوجده من العدم ، وركب أجزائه ورباه بنعمه ، لا إله إلا هو ولا رب سواه ، قال تعالى : ﴿ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾<sup>(٦)</sup> وقال النبي الكريم : ( . . . ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب)<sup>(٧)</sup> . ولا ريب في ارتباط الروح بالقلب ، كما أن بين القلب واللسان ارتباطاً إذ هو المعبر عما في القلب . يقول الشاعر :

لسان الفتى نصف ونصف فؤاد فلم يبق إلا صورة اللحم والدم<sup>(٨)</sup>

والبراءة من الشرك تتحقق بالعلم والعمل بمقتضى العلم ، فيعلم العبد أن هذه المخلوقات بجميع أنواعها بقوتها وضعفها ليس فيها ما تسكن النفس إليه ، وتنعم بالتوجه

(١) الآية (١١٦) من سورة النساء .

(٢) جزء من الآية (٧٢) من سورة المائدة .

(٣) صحيح البخاري مع الفتح ٢٦١/٥ .

(٤) الآية (٣٦) من سورة النحل .

(٥) صحيح البخاري مع الفتح ٣٤٧/١٣ .

(٦) الآية (١٦) من سورة ق .

(٧) صحيح البخاري مع الفتح ١٢٦/١ .

(٨) البيت لزهير بن أبي سلمى انظر ديوانه ص ٨٩ .

والاعتماد عليه، إلا الله عز وجل قال تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (١) الآية .  
ويتبع العلم العمل بما شرع الله عز وجل قال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ  
لذَنبِكَ﴾ (٢) الآية . فأعلم تعالى عباده على لسان رسوله ﷺ أنه حرم عليهم أن يشركوا به  
شيئاً، فشمّل ذلك كل مُشرك به، ومُشرك فيه، من أنواع العبادة، فإن قوله: (شيئاً) من  
النكرات فيعم جميع الأشياء، ولم يبيح عز وجل لعباده أن يشركوا به شيئاً، فإن الشرك أظلم  
الظلم وأقبح القبائح، قال تعالى حكاية عن لقمان عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ  
يعظه يَا بُنَيَّ لَا تَشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (٣) . ولفظ الشرك يدل على أن المشركين  
كانوا يعبدون الله عز وجل ولكن يشركون به غيره من الأوثان والصالحين والأصنام، فكانت  
الدعوة واقعة على ترك عبادة ماسوى الله عز وجل، وإفراد الله بالعبادة وحده لا شريك له،  
وكانت (لا إله إلا الله) متضمنة لهذا المعنى فدعا النبي ﷺ الأمة إلى الإقرار بها إعتقاداً ونطقاً  
وعملاً، قال ﷺ لمعاذ رضي الله عنه حين بعثه إلى اليمن: (إنك تأتي قوماً من أهل  
الكتاب، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله، وأني رسول الله، فإن هم أطاعوك لذلك  
فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . . .) (٤) الحديث . وقال  
ﷺ: (أمرت أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم مني  
ماله ونفسه إلا بحقه . . .) (٥) الحديث . وكان المشركون إذا سئلوا عما يقول لهم محمد ﷺ،  
قالوا: يقول (أعبد الله ولا تشركوا به شيئاً واركبوا ما يقول آباؤكم) (٦) . وكانوا يعلمون دلالة  
لا إله إلا الله، ولذلك أنكروا التوحيد قال تعالى حكاية عنهم: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ  
هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ (٧) وحقيقة الشرك أن يعتقد الإنسان في بعض المخلوقات إنها تجلب نفعاً  
أو تدفع ضرراً بتأثير منها . وهذا البلاء عم البشرية جمعاء ولم ينج منه إلا من رحم الله، ومن  
أنواع الشرك ما يقع فيه الكثيرون اليوم من الإعتقاد فيمن يعظمون من الأولياء، أن آثاراً  
عجيبة تصدر عنهم، يزعمون أن ذلك لم يصدر عن أحد منهم إلا لكونه متصفاً بصفة من  
صفات الكمال، وفاتهم أن الكمال أمر لم يعهد في جنس الإنسان، بل محله النقص فهو من لوازم  
العبودية ولا شك، أما الكمال فهو حق لله مختص به دون سواه وأعني بذلك الكمال المطلق،

(١) الآية (٢٢) من سورة الأنبياء .

(٢) الآية (١٩) من سورة محمد .

(٣) الآية (١٣) من سورة لقمان .

(٤) صحيح مسلم ٥٠/١ .

(٥) المصدر السابق ٥١/١ .

(٦) انظر جواب أبي سفيان لمرقل (الصحيح مع الفتح ٣٢/١) .

(٧) الآية (٥) من سورة ص .



وهم يعنون ذلك فيمن يعظمون حين تصدر منهم أعمال غير عادية . بل زعم غلاتهم أن ذلك لا يحدث إلا لمن خلع الله عليه صفة الألوهية ، أو من يفنيه في ذاته ، تعالى عما يقولون علواً كبيراً ، وهذه عقيدة أهل وحدة الوجود خسيء أصحابها . والأمثلة على شطحات أهل هذا الاعتقاد يطول بيانها ؛ فأنواع خرافاتهم لا تكاد تحصر ولها مظانها ، ومن ذلك ما كان يعبر عنه المشركون بقولهم في حجهم : (لبيك اللهم لبيك لا شريك لك - إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك -) (١) ويعنون شركاءهم الذين يعاملونهم معاملة العباد مع الله ، ومن أصابهم هذا الداء العضال اليوم وإن لم يكن اللفظ الوارد عن مشركي العرب في تلبيتهم ظاهراً في تلبية هؤلاء غير أنه معنى يتجلى في أعمالهم وتصرفاتهم ، والشرع لا يبحث إلا عن الأعمال والتصرفات ، التي باشرها الناس بنية تعظيم مخلوق من المخلوقات ، حتى صار ذلك العمل مظنة للشرك ولازم له في العادة ، فالأعمال ترجمة عما في القلوب ، ولازم الشيء يعطى حكمه ، وقد أقام الشرع العلل الملازمة للمصالح والمفاسد مقامها ونظراً لخطورة هذا الأمر فلا بد من التنبيه على أمور جعلها الله عز وجل في الشريعة المحمدية - على صاحبها أكمل الصلاة وأتم التسليم - مظنات للشرك فنبه عنها ، منها :

١ - منها أن المشركين كانوا يسجدون للأصنام والنجوم وغيرها من الأوثان فجاء النهي عن السجود لغير الله عز وجل قال تعالى : ﴿ لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذي خلقهن إن كنتم إياه تعبدون ﴾ (٢) ولم يكن الإشراك قاصراً على السجود بل يتعداه إلى التدبير لأن السجود ناشئ عن التعظيم والتعظيم ناشئ عن اعتقاد في المعظم أنه متصرف في الكون ، ولديه القدرة على التدبير ، وهذه الخطورة قد يكون منشؤها زعم بعض المتكلمين أن توحيد العبادة حكم من أحكام الله ، وهو ما يقع الخلاف فيه باختلاف الأديان لا يطلب بدليل برهاني ، وهذا ظاهر الفساد ، فلو كان الأمر كذلك ، لم يقع الإلزام من الله عز وجل بتفرد بالخلق والتدبير ، قال تعالى : ﴿ قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير أما يشركون ﴾ (٥٩) أمّن خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها إليه مع الله بل هم قوم يعدلون (٦٠) أمّن جعل الأرض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزاً إليه مع الله بل أكثرهم لا يعلمون (٦١) أمّن يجيب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم

(١) صحيح مسلم ٨٤٣/٢ .

(٢) الآية (٣٧) من سورة فصلت .

خلفاء الأرض إليه مع الله قليلاً ما تذكرون (٦٢) أمّن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته إليه مع الله تعالى الله عما يشركون (٦٣) أمّن يبدؤ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والأرض إليه مع الله قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين (٦٤) ﴿١﴾ وإن من يمعن النظر في هذه الآيات يجد صواعق محرقة لأوهام الجاهلية في كل زمان ومكان، وحجة دامغة تدك تلك الأفكار الواهية والحق أنهم اعترفوا بتوحيد الخلق والتدبير ولكن في الأمور العظام قال تعالى : ﴿فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون﴾ (٢) فالتوحيدان متلازمان ولا يجوز الفصل بينهما، ولكنهم لا يعقلون .

٢ - أنهم كانوا يستعينون بغير الله عز وجل في حوائجهم ، من شفاء المريض ، وإغناء الفقير ، ويقدمون القرابين ويفعلون النذور ، لأنهم يتوقعون إنجاح مقاصدهم بذلك ، ويتلون أسماءهم رجاء بركتهم ، فأوجب الله عليهم أن يقولوا (إياك نعبد وإياك نستعين) في كل يوم وليلة سبع عشرة مرة ، ونهاهم عن دعوة غيره فقال : ﴿فلا تدعوا مع الله أحدا﴾ (٣) والمراد هنا عموم العبادة ، ومنها الدعاء ، ومن الدعاء الاستعانة لقوله تعالى : ﴿بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء وتنسون ما تشركون﴾ (٤) .

٣ - ومنها أنهم كانوا يتخذون أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله عز وجل ، وذلك بأنهم كان يعتقدون أن الحلال ما أحله الرهبان ، وأن الحرام ما حرموا ، فما أباحوه لهم أخذوه ، وما حرموه عليهم إمتنعوا عنه ويتجلى هذا حين نزل قوله تعالى : ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾ (٥) فسأل عدي بن حاتم رضي الله عنه رسول الله ﷺ عن ذلك فقال : (كانوا يحلون أشياء فيستحلونها ، ويحرمون عليهم أشياء فيحرمونها) (٦) . والحكم بحلية الشيء أو بتحريمه لا يؤخذ إلا عن الله عز وجل قال تعالى : ﴿ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون﴾ (٧) فتحديد الأشياء التي يؤخذ عليها العباد والتي لا يؤخذون عليها

(١) الآيات من سورة النمل .

(٢) الآية (٦٥) من سورة العنكبوت .

(٣) جزء من الآية (١٨) من سورة الجن .

(٤) الآية (٤١) من سورة الأنعام .

(٥) الآية (٣١) من التوبة .

(٦) انظر كلام ابن كثير وما دون عن هذا ٣٤٨/٢ .

(٧) الآية (١١٦) من النحل .

أمر خاص برب العباد، فتكوين أسباب المؤاخذة من عدمها له وحده، ورسم الحدود وتشريع الأوامر والنواهي في كل شأن من صفاته تعالى، قال عز وجل: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ (١). أما نسبة التحليل والتحريم إلى النبي ﷺ فبمعنى أن قوله ﷺ أمانة قطيعة تدل على تحليل الله وتحريمه، إذ هو المبلغ عن الله عز وجل قال تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ (٢) وهو الصادق الأمين ﷺ قال تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ (٣) ونسبة التحليل والتحريم إلى العلماء المجتهدين من أمته ﷺ تكون بمعنى روايتهم ذلك عن الشرع، وأخذ الحكم من نص الشارع الحكيم، أو استنباطه من كلامه ﷺ. ومما يجب التنبيه إليه أن الله عز وجل إذا بعث رسولا، وأيد صدقه بالمعجزات والآيات البينات، وأحل على لسانه بعض ما كان محرماً عند قوم. وحصل من بعض الناس تردد وإحجام عن قبول ما أحل، وأصبحت نفسه تميل إلى التحريم، لما كان عليه من الحرمة فلا يخلو هذا المتردد من أحد أمرين:

الأول: أن يكون ما حصل منه تردداً في ثبوت هذه الشريعة فهو كافر بالنبي ﷺ قال تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمُوا بِمَا فِي شَجَرِ بَيْنِهِمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْلُمُوا تَسْلِيمًا﴾ (٤).

الثاني: أن يكون صدور ذلك منه لاعتقاد وقوع التحريم الأول تحريماً لا يحتمل النسخ، لأنه يعتقد أن الذي حرم ذلك، قد خلع الله عليه خلعة الألوهية، أو صار فانياً في الله عز وجل، أو غير ذلك من الاعتقادات الباطلة، فذلك مشرك بالله عز وجل. إذ أشرك مع الله غيره في هذا الأمر، وأثبت للغير غضباً ورضاً مقدسين، وتحليلاً وتحريماً مقدسين. وتعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

٤ - أنهم كانوا يتقربون إلى الأصنام والنجوم، إما بإهلال بأسمائهم عند الذبح، وإما بالذبح على الأنصاب المخصصة لهم، فحرم الله عز وجل ذلك قال تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أَهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا

(١) الآية (٥٩) من يونس.

(٢) الآية (٧) من سورة الحشر.

(٣) الآيتان (٤، ٣) من سورة النجم.

(٤) الآية (٦٥) النساء.

أكل السبع إلا ما ذكيتم وما ذبح على النصب ﴿١﴾ الآية وقال ﷺ : (لعن الله من ذبح لغير الله) (٢).

٥ - إنهم كانوا يسمون السوائب (٣) والبحائر (٤) تقرباً إلى شركائهم فحرم الله عز وجل ذلك فقال : ﴿ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة﴾ (٥) الآية .

٦ - وكانوا يعتقدون في أناس أن أسماءهم مباركة ومعظمة ، ويعتقدون أن الحلف بأسمائهم على الكذب يستوجب نقصاً في المال والأهل ، فلا يقدمون على ذلك ، ولذلك كانوا يستحلفون الخصوم بأسماء الشركاء بزعمهم ، فحرم رسول الله ﷺ ذلك ، أخرج الإمام النسائي رحمه الله بسنده من طريق مصعب بن سعد قال : (كنا نذكر بعض الأمور وأنا حديث عهد بالجاهلية فحلفت باللاتي والعزى ، فقال لي أصحاب رسول الله ﷺ : بشئ ما قلت ، إئت رسول الله ﷺ فأخبره فإننا لا نراك إلا قد كفرت ، فأتيته فأخبرته فقال لي : قل لا إله إلا الله وحده لا شريك له ثلاث مرات ، وتعوذ بالله من الشيطان ثلاث مرات ، وأفل عن يسارك ثلاث مرات ، ولا تعد له) (٦) لما تعاطى الصحابي في قسمه صورة تعظيم الصنم حيث حلف به ، أنكر عليه الأصحاب رضي الله عنهم ولما كان ذلك القول يتعلق بالإيمان ظنوه كفراً ، ولا ريب أنه رضي الله عنه لم يقصد التعظيم للصنم غير أن قوله ذلك يتعلق بالاعتقاد فكان الإصلاح من النوع الذي يتعلق بالاعتقاد أيضاً ، فوجهه المصطفى ﷺ إلى قول لا إله إلا الله ، فإنها إصلاح لما قد يחדش الإيمان ، مما يجري على اللسان من غير قصد ، كقول هذا الصحابي رضي الله عنه ، وينقل الحافظ عن العلماء أنهم قالوا : يستحب أن يقول لا إله إلا الله (٧) . وفي نظري أن ما وجه إليه الرسول ﷺ من باب الوجوب لا الاستحباب إذ لا صارف يصرفه عن ذلك ، فقول لا إله إلا الله هنا يقوم مقام الكفارة إلا أنها تجدد الوحدانية وتصلح سبق اللسان الذي قد يחדش الاعتقاد ، ولذلك قال ﷺ : (من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك) (٨) وقلنا إن الصحابي رضي الله عنه ما قصد ذلك لكونه حديث عهد بجاهلية ، لكنه شرك في اللفظ دون الاعتقاد ، أما من تعمد ذلك فلا يُشك في كفره .

(١) الآية (٣) من المائدة .

(٢) صحيح مسلم ١٥٦٧/٣ .

(٣) جمع سائبة وهي الناقة كانت تسبب إذا ولدت عشر إناث تركت انظر (الصحاح ٦٣٤/١) .

(٤) جمع بحيرة وهي بنت السائبة تشق أذنبا وتترك (الصحاح ٧٢/١) .

(٥) الآية (٣١) من التوبة .

(٦) سنن النسائي ٧/٧ ، ٨ .

(٧) فتح الباري ٥٣٦/١١ .

(٨) سنن الترمذي ١١٠/٤ .

٧ - ومن ذلك قصد مواضع مختصة بشركائهم للتبرك بها، ويكون الحلول بها تقريباً منهم فحرم النبي ﷺ ذلك. قال ﷺ: (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد) فشد الرحال بقصد العبادة إلى غير هذه المساجد الثلاثة خروج عن الشرع، وإحياء لأُمور الجاهلية التي حرمها الإسلام، وما يفعله كثير من المسلمين اليوم عند قبور الأولياء أمر منكر، ومصادم لما شرع رسول الله ﷺ.

٨ - كانوا يسمون أبناءهم عبد العزى وعبد شمس وغير ذلك من الأسماء المشعرة بالعبودية لغير الله عز وجل فأنكر الله عز وجل ذلك وقال تعالى: ﴿هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها زوجها ليسكن إليها فلما تغشاها حملت حملاً خفيفاً فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحاً لنكونن من الشاكرين فلما آتاها صالحاً جعلاً له شركاء فيما آتاها فتعالى الله عما يشركون﴾<sup>(١)</sup> ولا يظن بآدم وحواء أنها أشركا بالله عز وجل، لعصمة آدم عليه السلام ولا سيما بعد قصته مع إبليس لعنه الله، والأثر الوارد من طريق الحسن، عن سمرة بن جندب في ذلك، رده الحافظ ابن كثير رحمه من وجوه:

الأول: أنه من رواية عمر بن إبراهيم البصري<sup>(٢)</sup> وثقة ابن معين<sup>(٣)</sup> وقال فيه أبو حاتم الرازي: لا يحتج به<sup>(٤)</sup>.

الثاني: أنه ورد من قول سمرة نفسه ليس مرفوعاً. أخرجه ابن جرير في تفسيره<sup>(٥)</sup>.

الثالث: أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا، فلو كان هذا عن سمرة مرفوعاً لما عدل عنه<sup>(٦)</sup>.

قال ابن جرير رحمه الله: حدثنا ابن وكيع<sup>(٧)</sup> قال: حدثنا سهل بن يوسف<sup>(٨)</sup>، عن عمرو<sup>(٩)</sup>، عن الحسن<sup>(١٠)</sup> (جعلاً له شركاء فيما آتاها)<sup>(١١)</sup> قال: كان هذا في بعض أهل الملل، ولم يكن بآدم.

(١) الآيتان (١٨٩، ١٩٠) من الأعراف.

(٢) انظر ترجمته (الجرح ٩٨/٦).

(٣) انظر (رواية الدارمي ص ٥٠ رقم ٤١).

(٤) انظر (الجرح ٩٨/٦).

(٥) الطبري ٩٩/٩.

(٦) ابن كثير ٢٧٤/٢.

(٧) سفيان، أسقط حديثه، وتقدم الكلام فيه.

(٨) الأنباطي، ثقة، رمي بالقدر، مات سنة تسعين ومائة.

(٩) ابن عبيد بن باب، التميمي، معتزلي، كان داعية، مات سنة ثلاث وأربعين ومائة.

(١٠) ابن أبي الحسن، البصري، ثقة، معروف، مات سنة عشر ومائة.

(١١) انظر الآية (١٩٠) من الأعراف.

حدثنا محمد بن عبد الأعلى<sup>(١)</sup> قال: حدثنا محمد بن ثور<sup>(٢)</sup>، عن معمر<sup>(٣)</sup> قال: قال الحسن: عني بها ذرية آدم من أشرك منهم بعده.

حدثنا بشر بن معاذ<sup>(٤)</sup> قال: حدثنا يزيد<sup>(٥)</sup> قال: حدثنا سعيد<sup>(٦)</sup>، عن قتادة<sup>(٧)</sup> قال: كان الحسن يقول: هم اليهود والنصارى، رزقهم الله أولاداً فهودوا ونصروا<sup>(٨)</sup>.

قال الحافظ ابن كثير رحمه الله: وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن رضي الله عنه، أنه فسر الآية بذلك، وهو من أحسن التفاسير، وأولى ما حملت عليه الآية، ولو كان هذا الحديث<sup>(٩)</sup> عنده محفوظاً عن رسول الله ﷺ لما عدل عنه هو ولا غيره، ولا سيما مع تقواه الله وورعه، فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي<sup>(١٠)</sup>، ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب، من آمن منهم، مثل كعب<sup>(١١)</sup>، أو وهب بن منبه<sup>(١٢)</sup> وغيرهما<sup>(١٣)</sup>.

وقد علم مما سبق أن الأثر المروي في تفسير الآية لا يصح الاحتجاج به<sup>(١٤)</sup> وقد ذكره صاحب تيسير العزيز الحميد<sup>(١٥)</sup> تفسيراً للآية فلا يصار إليه والحق في ذلك ما ثبت عن الحسن نفسه كما تقدم بيانه. والآية تدل على تحريم اتخاذ الشركاء. ولم يسلم من هذا بعض المسلمين اليوم. فما أكثر من سمى عبد الولي وعبد الرسول وغير ذلك. وقد ثبت عن رسول الله ﷺ في أكثر من حديث أنه غير بعض أسماء أصحابه التي تشعر بالعبودية لغير الله عز وجل أو فيها قبح، وفيما تقدم ذكر صور وأشكال للشرك حرمها الشرع فيجب على المسلم أن يحذرهما وأن يحذر منها وعند تدقيق النظر فيما سلف يتبين أن المشركين طوائف كثيرة وكثيرة

(١) الصنعاني، ثقة، مات سنة خمس وأربعين ومائتين.

(٢) الصنعاني، ثقة، مات سنة تسعين ومائة تقريباً.

(٣) ابن راشد، ثقة، ثبت، مات سنة أربع وخمسين ومائة.

(٤) أبو سهل، العقدي، صدوق، مات سنة بضع وأربعين ومائتين.

(٥) ابن زريع، البصري، ثقة، ثبت، مات سنة اثنتين وثمانين ومائة.

(٦) ابن أبي عروبة، ثقة، حافظ، له تصانيف، من أثبت الناس في قتادة.

(٧) ابن دعامة، رأس الطبقة الرابعة، ثقة، ثبت، مات سنة بضع عشرة ومائة.

(٨) الطبري ١٠٠/٩ - ١٠١.

(٩) ما ذكر في تفسير الآية. أنه كان لا يعيش لأدم وامرأته ولد... الخ.

(١٠) سمرة بن جندب رضي الله عنه.

(١١، ١٢) كعب الأحبار تقدم وهو الذي بعده كانوا من علماء اليهود فأسلموا.

(١٣) ابن كثير ٢/٢٧٥.

(١٤) للراغب في زيادة الإطلاع ينظر (تحفة الأحوذى ٨/٤٦٠ - ٤٦٦، ابن كثير ٢/٢٧٤، ٢٧٥).

(١٥) انظر ص ٦٢٨ وما بعدها. وقد أخرج الأثر الترمذي وقال: حسن غريب. (الجامع ٥/٢٦٧).

جداً، تعددت بتعدد الأسباب والوسائل المؤدية إلى ذلك وقد ذكر الفخر الرازي رحمه الله أربع طوائف منهم:

١ - طائفة يجعلون الأصنام شركاء لله عز وجل، وإليهم الإشارة بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (١).

٢ - طائفة يعبدون الكواكب وهم الذين حكى الله عنهم أن إبراهيم عليه السلام أبطل قولهم بقوله: (لا أحب الآفلين) (٢).

٣ - طائفة حكى الله عنهم أنهم جعلوا لله شركاء الجن قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنِّ وَخَلَقَهُمْ﴾ (٣).

٤ - طائفة جعلوا لله عز وجل بنين وبنات. وأقام عز وجل الدليل على فساد أقوال هؤلاء (٤). وإذا نظرنا إلى الشرك بالنسبة إلى أقسام التوحيد نجد أن الشرك ينقسم إلى ثلاثة أقسام، وكل منها قد يكون أكبر وأصغر مطلقاً، وقد يكون أكبر بالنسبة إلى ما هو أصغر منه، وقد يكون أصغر بالنسبة إلى ما هو أكبر منه. وبيان ذلك فيما يلي:

### القسم الأول الشرك في الربوبية وهو نوعان :

١ - شرك التعطيل، وهو أقبح أنواع الشرك. وهو إنكار لوجود الله عز وجل، ومن يمارس هذا الذنب العظيم الدهريون، والطبائعيون، وإمامهم فيه فرعون هو سابقهم إلى هذا الاتحاد إذ قال: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٥). ومن هذا النوع شرك الفلاسفة، القائلين بقدوم العالم وأبديته، وأنه لم يكن معدوماً أصلاً، بل لم يزل ولا يزال، والمخلوقات عندهم جميعاً ترجع إلى أسباب ووسائل، إقتضت إيجادها، يسمونها العقول والنفوس (٦)، ومنه أيضاً شرك طائفة وحدة الوجود، مثل ابن عربي (٧)، وابن سبعين (٨). والعفيف

(١) الآية (٧٤) من الأنعام.

(٢) الآية (٧٦) من الأنعام.

(٣) الآية (١٠٠) من الأنعام.

(٤) الرازي ٢٢٢/١٣.

(٥) انظر الآية (٢٣) من الشعراء.

(٦) هذا مبني على مذهب الفلاسفة أن العقول والنفوس العلكية عالمة بجميع الأشياء (الذخيرة ص ٢٠٧).

(٧) محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله، الطائي، الحافى، لقبه محي الدين، وكنيته أبوبكر، وشهرته ابن عربي، ويقال له الشيخ الأكبر، ولد في السابع عشر من رمضان سنة ستين وخمسة، (٥٦٠هـ) من غلاة الصوفية، وأحد القائلين بوحدة الوجود. انظر (النفاق والزندقة ص ١١١).

(٨) عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن سبعين، ولد في سنة أربع عشرة وستائة (٦١٤هـ) عرف السيمياء ولبس بها =

النعمان<sup>(١)</sup>، وابن الفارض<sup>(٢)</sup>، وغيرهم من أهل الزيغ والإلحاد، الذين ألبسوه حلية الإسلام، ومزجوه بشيء من الحق، حتى راج سوقهم ونفقت بضاعتهم، واغتر بها جهلاؤهم وعوامهم، ومن ذلك أيضاً شرك من عطل أسماء الرب عز وجل، وهم غلاة الجهمية<sup>(٣)</sup>، والقرامطة<sup>(٤)</sup>.

٢ - شرك من جعل مع الله إلهاً آخر ولم يعطل أسماء وصفاته وربوبيته، ومنه شرك النصارى الذين جعلوه ثالث ثلاثة قال الله تعالى: ﴿لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم﴾<sup>(٥)</sup> ومنه شرك المجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور، وحوادث الشر إلى الظلمة، ومنه أيضاً شرك الذين يرون أن للكواكب والنجوم تدبيراً لأمر الكون أو زيادة الرزق أو نقصانه، والنجوم خلق من خلق الله لا يجوز أن يعتقد أحد أنها تنفع وتضر من دون الله، ولذلك أقسم الله بها لصرف الأنظار إلى تدبير عظمة خالقها عز وجل وتدبيره أمرها. قال تعالى: ﴿فلا أقسم بمواقع النجوم﴾<sup>(٦)</sup> وقال تعالى: ﴿والنجم والشجر يسجدان﴾<sup>(٧)</sup> فأخبر عز وجل بسجود جنس النجم له عز وجل، ولم تخلق النجوم لتعبد وإنما خلقت لأمر ثلاثة:

الأول: زينة للسماء قال تعالى: ﴿إنا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب﴾<sup>(٨)</sup> وقال عز

= على الأغبياء، صنف في الإلحاد، وله فيه وفي الزندقة كلام كثير، ومن سيء قوله، لقد كذب ابن أبي كبشة على نفسه حيث قال: لاني بعدي - يعني رسول الله ﷺ - وقوله: لقد تحجر ابن أمانة واسعاً بقول: لاني بعدي. انظر (النفاق والزنادقة ص ١٢٠).

(١) أبو الربيع، سليمان بن علي بن عبد الله بن علي العابد، الكوفي ثم التلمساني، أحد زنادقة الصوفية، ومن عطاء القائلين بالوحدة المطلقة، ومن سيء قوله: القرآن ليس فيه توحيد، بل كله شرك، ومن اتبع القرآن لم يصل إلى التوحيد، وكان يقول: نكاح الأم والبنت، والأجنبية واحد - بمعنى أنه لا فرق بين ذات المحرم وغيرها - وإنما هؤلاء المحجوبون قالوا: حرام علينا. فقلنا: حرام عليكم. انظر (النفاق والزندقة ص ١٣٢).

(٢) عمر بن علي، ولد سنة ست وسبعين وخمسة (٥٧٦هـ) أحد القائلين بوحدة الوجود. قال عنه الذهبي رحمه الله: ينعق بالإلحاد الصريح. له إقتراءات وضلال ينوء بحملها، ويؤء بإثمها. انظر (النفاق والزندقة ص ١٢٣).

(٣) أتباع الضال المبتدع أبي محرز جهم بن صفوان الراسبي، زرع شراً عظيماً، وهو من الجبرية الخالصة ظهرت بدعته بترمد، وقتله سالم بن أحوز المارني بمرمو، في آخر ملك بني أمية، وافق المعتزلة في نفي الصفات الأزلية، وزاد عليهم بأشياء. انظر (الفرق بين الفرق ص ٢١١، والملل والنحل ١/ ١٠٩).

(٤) فرقة من غلاة الشيعة يستحلون أموال المسلمين ودماءهم وهم أتباع أبي سعيد الحسن بن بهرام الجناي، وظهرت هذه الفرقة في جمادى الآخرة من سنة ست وثمانين ومائتين وتوالى شرها على المسلمين. انظر (البداية والنهاية ٨١/ ١١) ومابعداها.

(٥) الآية (٧٣) من المائدة.

(٦) الآية (٧٥) من الواقعة.

(٧) الآية (٦) من الرحمن.

(٨) الآية (٦) من الصافات.



وجل : ﴿وزينا السماء الدنيا بمصابيح﴾<sup>(١)</sup> وقال عز وجل : ﴿ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح﴾<sup>(٢)</sup> وقال تعالى : ﴿ولقد جعلنا في السماء بروجا وزيناها للناظرين﴾<sup>(٣)</sup>.

الثاني : رجوماً للشياطين . قال تعالى : ﴿ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوماً للشياطين﴾<sup>(٤)</sup> وقال تعالى : ﴿يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس فلا تتصران﴾<sup>(٥)</sup> وقال تعالى : ﴿فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً﴾<sup>(٦)</sup>.

الثالث : علامات يهتدى بها . قال تعالى : ﴿وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر﴾<sup>(٧)</sup> الآية وقال تعالى : ﴿وعلامات وبالنجم هم يهتدون﴾<sup>(٨)</sup> وقد أخرج الإمام البخاري في صحيحه تعليقاً قال : وقال قتادة : . . . خلق هذه النجوم لثلاث ، جعلها زينة للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وعلامات يهتدى بها ، فمن تأول فيها بغير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به<sup>(٩)</sup> . فعجباً لمن يعتقد في النجوم أو ينسب إليها شيئاً من أسباب الخير ، أو دوافع الشر ، بعد هذا البيان المنزل في أشرف الكتب على أصدق الخلق وأكرم الرسل ﷺ ، ومن هذا القسم أيضاً شرك غلاة عباد القبور الذين يزعمون أن أرواح الأولياء تتصرف في قضاء الحاجات بعد الموت ، فيفرجون الكربات ، ويطلبون الخير ويدفعون الشر ، وينصرون من دعاهم ويحفظون من اعتصم بهم ولجأ إليهم وهؤلاء أشركوا في الفعل مع الله غيره ، ولا ريب أن هذه من خصائص الربوبية ، وكم من هالك في هذا الباب من المسلمين اليوم إذا لم تدركهم هداية الله ، ويتحصنوا بالتوبة الصادقة ويلجأوا إلى كتاب الله وسنة رسوله لاستقاء عقيدتهم وتنقية معلق بصدورهم .

### القسم الثاني : الشرك في توحيد الأسماء والصفات وهو نوعان :

١ - تشبيه صفات الخالق بال مخلوق ، كأن يقول : يد كيدي ، وسمع كسمعي ، وبصر كبصري ، واستواء كاستوائي ، وهذا يسمى شرك الشبه ، وهذا النوع ينافي قول الله عز وجل

(١) الآية (١٢) من فصلت .

(٢) الآية (٥) من الملك .

(٣) الآية (١٦) من الحجر .

(٤) الآية (٥) من الملك .

(٥) الآية (٣٥) من الرحمن .

(٦) جزء من الآية (٩) من الجن .

(٧) الآية (٩٧) من الأنعام .

(٨) الآية (١٦) من النحل .

(٩) (الصحيح مع الفتحة ٦/٢٩٥) .

﴿فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾<sup>(١)</sup> وقوله تعالى : ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾<sup>(٢)</sup>.

٢ - اشتقاق أسماء الآلهة الباطلة من أسماء الإله الحق ، كاشتقاق اللات من الإله ، والعزى من العزيز ، وهذا ما نهى الله عنه في قوله عز وجل ﴿ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه سيجزون ما كانوا يعملون﴾<sup>(٣)</sup>. ومن فسر الإلحاد في أسماء الله بالاشتقاق ابن عباس رضي الله عنه . وقال به قتادة رحمه الله<sup>(٤)</sup>.

### القسم الثالث : الشرك في توحيد الألوهية والعبادة :

هذا القسم هو الشرك الأعظم وهو شرك الجاهلية وهو نوعان :

١ - أن يجعل العبد لله نداً يدعو كما يدعو الله عز وجل ، ويسأله الشفاعة كما يسأل الله تعالى ، ويرجوه كما يرجو الله تعالى ، ويحبه كما يحب الله تعالى ، ويخشاه كما يخشى الله عز وجل ، وجملة القول أنه جعل له إلهاً آخر يعبد كما يعبد الله ، فهذا شرك أكبر وهو الذي قال الله عز وجل فيه : ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً﴾<sup>(٥)</sup>. وقال تعالى : ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت﴾<sup>(٦)</sup> وقال تعالى : ﴿يعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾<sup>(٧)</sup> الآية وقال تعالى : ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً﴾<sup>(٨)</sup> والآيات في هذا المقام كثيرة ولا ريب أن الحجة قائمة على العباد ولو لم يحرم الله ذلك إلا بآية واحدة ، فكيف وقد تعددت فيه أدلة التحريم كتاباً وسنة .

٢ - الشرك الأصغر ، كيسير الرياء ، والتصنع للمخلوق ، وعدم الإخلاص لله عز وجل في العبادة ، بل يعمل العبد لحظ نفسه تارة ، ولطلب الدنيا تارة ، فله من عمله نصيب ولغيره منه نصيب ، والله عز وجل لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ، وذكر الإخلاص في كتابه أكثر من عشرين مرة ومن ذلك قوله تعالى : ﴿وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه

(١) الآية (٧٤) من النحل .

(٢) الآية (١١) من الشورى .

(٣) الآية (١٨٠) من الأعراف .

(٤) ابن كثير ٢/ ٢٦٩ .

(٥) الآية (٣٦) من النساء .

(٦) الآية (٣٧) من النحل .

(٧) الآية (١٨) من يونس .

(٨) الآية (٤٨) من النساء .

مخلصين له الدين ﴿١﴾ الآية وقوله تعالى : ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ ﴿٢﴾ الآية .

ويتبع هذا النوع الشرك بالله عز وجل في الألفاظ كالحلف بغير الله عز وجل ، وقول ما شاء الله وشئت ، ومالي إلا الله وأنت ، وأنا في حسب الله وحسبك ، وقد يفضى ذلك إلى الشرك الأكبر بحسب حال قائله ومقصده ، والأحاديث الواردة في النهي عن الشرك وبيان أنه أعظم الذنوب كثيرة منها حديث الصحيحين عن أبي ذر رضي الله عنه قال : (قال رسول الله ﷺ : أتاني جبريل فبشرني أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، قلت : وإن زنى وإن سرق؟ قال : وإن زنى وإن سرق . قلت : وإن زنى وإن سرق ، قال : وإن زنى وإن سرق قلت : وإن زنى وإن سرق وإن شرب الخمر؟ قال : وإن زنى وإن سرق وإن شرب الخمر) (٣) . وفي بعض الروايات أن الذي قال ذلك لرسول الله ﷺ أبو ذر ، وأنه عليه الصلاة والسلام قال في الثالثة : (وإن رغم أنف أبي ذر) فكان أبو ذر يقول بعد تمام الحديث : (وإن رغم أنف أبي ذر) (٤) وأخرج الإمام البخاري بسنده من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : (من مات وهو يدعو لنداء دخل النار) (٥) وأخرج الإمام مسلم رحمه الله من حديث جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ، ومن لقيه يشرك به شيئاً دخل النار) (٦) . قال عبد الله بن الإمام أحمد (٧) : حدثني أبي (٨) ، ثنا عفان (٩) ، ثنا همام (١٠) ، ثنا عامر الأحول (١١) ، عن شهر بن حوشب (١٢) عن عمرو بن معد يكرب (١٣) عن أبي ذر ، عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل وجل أنه

(١) الآية (٢٩) من الأعراف .

(٢) الآية (٥) من البينة .

(٣) انظر (صحيح مسلم ٩٤/١) .

(٤) انظر (صحيح البخاري مع الفتح ٣٦٠-٣٦١/١١) وقد اختصره في أكثر من موضع .

(٥) انظر (المصدر السابق ١٧٦/٨) .

(٦) صحيح مسلم ٩٤/١ .

(٧) أبو عبد الرحمن ، ثقة ، مات سنة تسعين ومائتين .

(٨) رابع الأئمة ، أحمد بن حنبل ، ثقة ، فقيه حجة ، مات سنة إحدى وأربعين ومائتين .

(٩) ابن مسلم ، الباهلي ، ثقة ، كان إذا شك في حرف من الحديث تركه .

(١٠) ابن يحيى ، العوذى ، ثقة ربما وهم ، مات سنة خمس وستين ومائة ، أو قبلها .

(١١) صدوق يخطيء ، روى عن الصحابي عائذ بن عمرو المزني ، ولم يدركه .

(١٢) صدوق كثير الإرسال والأوهام - لم يدرك عمرو بن معدى كرب - مات سنة إثنتي عشرة ومائة ، وعمرو في عهد عثمان .

(١٣) سقط إسم عمرو من المسند وتصحيحه من الدارمي ٣٢٢/٢ ، وهو الزبيدي ، الفارس المشهور ، قدم على رسول الله ﷺ

في وفد زبيد ، فأسلم . انظر ترجمته (في الإصابة مع الاستيعاب ١٤٤/٧) .

قال : (يا ابن آدم إنك مَدْعَوْتِي ورجوتني ، فإني سأغفر لك ما كان فيك ، ولو لقيتني بقرباب<sup>(١)</sup> الأرض خطاياا للقيتك بقربابها مغفرة ولو عملت من الخطايا حتى تبلغ عنان<sup>(٢)</sup> السماء ما لم تشرك بي شيئاً ، ثم استغفرتني غفرت لك ولا أبالي)<sup>(٣)</sup> .

ويؤيد هذا من كتاب الله عز وجل قوله تعالى : ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ﴾<sup>(٤)</sup> . وقوله تعالى : ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾<sup>(٥)</sup> . وقوله عز وجل : ﴿ إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾<sup>(٦)</sup> الآية . وفيما تقدم بيانه حول هذه الوصية كفاية وغنية لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

## الأحكام

١ - إن المتأمل للأمر الموجه من المولى عز وجل إلى عبده ورسوله محمد ﷺ يتضح له أن الله عز وجل كلف رسوله ﷺ بدعوة العباد إلى ما فيه صلاحهم وفلاحهم ومن ذلك سماعهم لأحكام الله عز وجل وتنفيذها في عباداتهم ومعاملاتهم وفق ما شرع الله . وهذا الذي كلف به رسوله ﷺ يكلف به المصلحون من أمته ومن سار على نهجه فيجب على من بعده من العلماء أن يبلغوا الناس شريعة الله عز وجل ، وأن يبينوا لهم ما حرم الله عليهم وما أحل لهم . قال تعالى : ﴿ لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ﴾<sup>(٧)</sup> وقال تعالى : ﴿ قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين ﴾<sup>(٨)</sup> .

٢ - أن الشرك حرام وأنه أعظم الذنوب عند الله عز وجل وقد تقدم البيان .

٣ - أن التوحيد لا يتحقق إلا بنفي ضده وهو الشرك .

- 
- (١) مصدر قارب ، أي بما يقارب ملأها . (النهاية ٤/ ٣٤) .  
(٢) بالفتح : هو السحاب ، الواحدة عنانة (النهاية ٣/ ٣١٣) .  
(٣) المسند ٥/ ١٧٢ وأخرجه الدارمي بسنده من طريق شهر به (الدارمي ٢/ ٣٢٢) . وهو منقطع بين شهر وعمر ولكنه يتأيد بما أسلفنا من الآيات من كتاب الله العزيز ولا مطلب للصحة بعده .  
(٤) الآية (٥٣) من الزمر .  
(٥) الآية (١٣٥) من آل عمران .  
(٦) الآية (٤٨) من النساء .  
(٧) الآية (٢١) من الأحزاب .  
(٨) الآية (١٠٨) من يوسف .

ومما تجب الإشارة إليه هنا أنني استفدت التقسيمات التي مرت من كتاب تيسير العزيز الحميد<sup>(١)</sup> وحرصت على تدوينها منه لما فيها من فائدة عظيمة وبيان في غاية الوضوح فجزى الله مؤلفه العفو والمغفرة والرحمة الواسعة .

## الوصية الثانية

قوله تعالى : ﴿وبالوالدين إحساناً﴾<sup>(٢)</sup> .

المناسبة :

لعل المتأمل في الآيات الكريمة يظهر له أن أعظم الحقوق على الإنسان حق الله عز وجل ، ويتمثل في عبادته وحده لا شريك له ، وتنفيذ شرعه المبلغ على لسان عبده ورسوله محمد ﷺ وهذا لا شك أنه أمر جلي وواضح ، فأعظم النعم نعمة العبودية لله وحده لا شريك له ، والله عز وجل هو المؤثر الحقيقي في وجود هذا الإنسان واصطفائه وتكريمه على سائر المخلوقات . ويتلو حق الله ونعمته في العظمة حق الوالدين فقد جعلها الله سبباً لوجود الولد ، وإذا كان الله عز وجل أنعم على العبد ورباه بجميع نعمه فقد سخر الوالدين لخدمته وتربيته ورعايته ، ولهما من فضل الشفقة والحفظ من الضياع والهلاك في وقت الصغر ما لا يقدر قدره إلا الله عز وجل لذلك ثنى الله عز وجل بهذا التكليف تكريماً للوالدين ، وتنوياً بأن حقهما أعظم الحقوق بعد حق الله عز وجل<sup>(٣)</sup> ، ولذلك قرن شكره تعالى بشكرهما قال تعالى : ﴿أن اشكركم لي ولوالديك إلى المصير﴾<sup>(٤)</sup> .

## البحث اللغوي :

أ - في النحو: قوله : (إحساناً) نصب على المصدرية ، وناصبه فعل مضمر من لفظه تقديره : وأحسنوا إحساناً .

ب - في المفردات : إحساناً : من أحسن وهو أعم أعمال الخير ، قال الراغب رحمه الله : الإحسان فوق العدل ، وذلك أن العدل هو أن يعطي ما عليه ويأخذ ماله ، والإحسان أن يعطي أكثر مما عليه ويأخذ أقل مما له .

(١) انظر تيسير العزيز الحميد ص ٤٣-٤٥ .

(٢) الآية (٨٣) من البقرة .

(٣) أستفيد هذا التوجيه من الفخر الرازي رحمه الله ٢٣٢/١٣ .

(٤) الآية (١٤) من لقمان .

## الإيضاح

قال تعالى : ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ المعنى أن مما وصى الله به عباده الإحسان إلى الوالدين إحساناً تاماً، لا يدخرون فيه وسعاً، والأمر بالإحسان إلى الوالدين جاء في أكثر من آية منها قوله تعالى : ﴿وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون إلا الله وبالوالدين إحساناً﴾ (١) الآية وقال تعالى : ﴿واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً﴾ (٢) الآية وقال تعالى : ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً﴾ (٣) الآية وقال تعالى : ﴿ووصينا الإنسان بوالديه إحساناً﴾ (٤) الآية. ولا ريب أن هذا التوكيد المستمر يدل على أن الإحسان إلى الوالدين من أوجب الواجبات في الشريعة الإسلامية وهل جزاء الإحسان الإحسان، وهو يستلزم ترك الإساءة وإن قلت وتضاءلت، فيكون النهي عن العقوق لازماً بالأولى، فإنه من المحرم ومن أكبر الكبائر عند الله عز وجل قال رسول الله ﷺ : (ألا أخبر بأكبر الكبائر؟ قالوا: بلى يا رسول الله. قال: الإشراف بالله، وعقوق الوالدين) (٥). لذا أكد الكتاب والسنة على الإحسان إلى الوالدين. قال العلماء : إن (أحسن) يتعدى (بالباء، وبالي) فيقال : أحسن به، وأحسن إليه، والأول أبلغ ولذلك قال تعالى : ﴿وبالوالدين إحساناً﴾ ولم يقل وأحسن إلى الوالدين، فالإحسان بالوالدين وذوي القربى أليق، لأن من أحسنت به هو من يتصل به برك وحسن معاملتك ويلتصق به مباشرة على مقربة منك وعدم انفصال عنك.

أما من أحسنت إليه، فهو الذي تسدي إليه برك، ولو على بعد أو بالواسطة، إذ هو شيء يساق إليه سوقاً، وقالوا: إن هذه التعدية لم ترد إلا في تعبيرين في مقامين :

١ - التعبير بالفعل حكاية عن يوسف عليه السلام وهو قوله لأبيه وإخوته : ﴿هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربي حقاً وقد أحسن بي إذا أخرجني من السجن وجاء بكم من البدو﴾ (٦).

٢ - التعبير بالمصدر المفيد للتوكيد والمبالغة في مقام الإحسان بالوالدين جاء ذلك في

(١) الآية (٨٣) من البقرة.

(٢) الآية (٣٦) من النساء.

(٣) الآية (٢٣) من الاسراء.

(٤) الآية (١٥) من الأحقاف.

(٥) صحيح البخاري مع الفتح ٦٦/١١.

(٦) الآية (١٠٠) من يوسف.

أربع سور البقرة والنساء وقد عطف فيهما ذوى القربى على الوالدين بالتبع قال تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ﴾ (١) الآية وفي النساء قوله تعالى : ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ (٢) الآية . وفي الأنعام التي نحن بصدد الكلام عنها ، وفي الأحقاف (٣) هذا لبيان اهتمام الكتاب العزيز بشأن الوالدين وإلا لولم يرد فيه إلا قوله تعالى ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ دون تأكيد لكفى في الدلالة على عظم عناية الشرع بأمر الوالدين بما تدل عليه الصيغة والتعديدية ، فكيف وقد قرنه بعبادته ، وجعله ثانيهما في الوصايا ، وأكدته في سورة الإسراء (٤) ، كما قرن شكرهما بشكره في سورة لقمان (٥) والأمر بالإحسان إلى الوالدين عام يشمل الأبوين المسلمين ، والكافرين إلا إن أمرا بمعصية فلا طاعة لهما قال تعالى : ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَسَنًا وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ (٦) الآية . وقال تعالى : ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ (٧) الآية . فالآيتان ظاهرتان في عدم طاعة الوالدين في معصية الله وهما آمرتان ببر الوالدين ولو كانا كافرين ، يوضح هذا سبب نزول الآيات قال الواحدي (٨) رحمه الله تعالى : قال المفسرون : نزلت في سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، وذلك أنه لما أسلم قالت له أمه حمنة : (ياسعد بلغن أنك صبوت ، فوالله لا يظلني سقف بيت من الضح (٩) والريح ، ولا آكل ولا أشرب ، حتى تكفر بمحمد ، وترجع إلى ما كنت عليه) . وكان أحب ولدها إليها ، فأبى سعد رضي الله عنه ، وصبرت هي ثلاثة أيام لم تأكل ولم تشرب ، ولم تستظل بظل ، حتى خشي عليها ، فأتى سعد النبي ﷺ وشكا ذلك إليه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية والتي في لقمان والأحقاف (١٠) ، وساق الواحدي رحمه الله القصة بسنده (١١) من طريق أبي

(١) الآية (٨٣) من البقرة .

(٢) الآية (٣٦) من النساء .

(٣) الآية (١٥) .

(٤) الآية (٢٣) .

(٥) الآية (١٤) .

(٦) الآية (٨) من العنكبوت .

(٧) الآية (١٥) من لقمان .

(٨) أبو الحسن على بن أحمد الواحدي .

(٩) الشمس .

(١٠) الآية (١٥) .

(١١) أسباب النزول ص ٣٥٦ .

يعلى<sup>(١)</sup> قال حدثنا أبو خيثمة . وهوزهير بن حرب شيخ الإمام مسلم الذي أخرج القصة أيضاً عنه بسنده عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : نزلت هذه الآية في . . . القصة<sup>(٢)</sup> . وجاء في رواية أن سعداً رضي الله عنه قال لأمه : لا تفعلني يا أمه ، فإني لا أدع ديني هذا لشيء ، قال فمكثت يوماً وليلة لا تأكل ، فأصبحت وقد اشتد جهاذا ، قال فلما رأيت ذلك قلت : تعلمين والله يا أمه ، لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفساً نفساً ، ماترت ديني هذا لشيء ، إن شئت فكني ، وإن شئت فلا تأكلي ، فلما رأيت ذلك أكلت<sup>(٣)</sup> .

هذه القصة الثابتة في سبب نزول الآية تؤكد أن طاعة الوالدين الكافرين واجبة في المعروف قال الحافظ ابن حجر رحمه الله بعد أن ذكر سبب النزول : اقتضت الآية الوصية بالوالدين ، والأمر بطاعتها ، ولو كانا كافرين ، إلا إذا أمرا بالشرك - أو بمعصية - فتجب معصيتهما في ذلك ، ففي الآية بيان ما أجمل في غيرها<sup>(٤)</sup> ، وقد جاء في كتاب الله عز وجل ما قد يفهم منه معارضة لقوله تعالى : ﴿ وصاحبهما في الدنيا معروفاً ﴾ لاسيما إذا كان الوالدان كافرين ، وذلك قوله تعالى : ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم ﴾<sup>(٥)</sup> الآية فالنص على الآباء في الآية مشعر بوجوب عدم المودة للأبوين الكافرين ، قال الشيخ محمد الأمين رحمه الله جواباً عن هذا الأمر : الذي يظهر لي والله تعالى أعلم : أنه لا معارضة بين الآيتين ، ووجه الجمع بينهما أن المصاحبة بالمعروف أعم من المودة ، لأن الإنسان يمكنه إسداء المعروف لمن يوده ومن لا يوده ، والنهي عن الأخص لا يستلزم النهي عن الأعم ، فكأن الله حذر من المودة المشعرة بالمحبة والموالة بالباطن لجميع الكفار ، يدخل في ذلك الآباء وغيرهم ، وأمر الإنسان بأن لا يفعل لوالديه إلا المعروف ، وفعل المعروف لا يستلزم المودة ، لأن المودة من أفعال القلوب ، لا من أفعال الجوارح ، وما يدل لذلك إذنه ﷺ لأسماء أن تصل أمها وهي كافرة<sup>(٦)</sup> ، وقال بعض العلماء : إن قصتها سبب لنزول قوله تعالى : ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ﴾<sup>(٧)</sup> الآية

(١) مسند أبي يعلى ١١٦/٢ .

(٢) صحيح مسلم ١٣٦٧/٣ ، ١٨٧٧/٤ .

(٣) أسباب النزول ص ٣٥٦ ، ٣٥٧ وانظر ابن كثير ٤٤٥/٣ والفتح ٤٠٠/١٠ .

(٤) الفتح ٤٠١/١٠ .

(٥) الآية (٢٢) من المجادلة .

(٦) أخرجه الإمام البخاري بسنده عن أسماء رضي الله عنها قالت : (قدمت علي أمي وهي مشركة في عهد رسول الله ﷺ ،

فاستفتيت رسول الله ﷺ قلت : إن أمي قدمت وهي راغبة ، أفأصل أمي ؟ قال : نعم ، صلى أملك ) (الصحيح مع الفتح ٢٣٣/٥) .

(٧) الآية (٨) من الممتحنة .



إنتهى كلامه رحمه الله<sup>(١)</sup>. وهو كلام جيد يزول به ما قد يعكر فهم البعض . . وأقول : من العلماء الذين أشار إليهم رحمه الله ، الواحدي فإنه أخرج بسنده<sup>(٢)</sup> من طريق أبي يعلى - أنه قال - حدثنا إبراهيم بن الحجاج<sup>(٣)</sup> ، حدثنا عبد الله بن المبارك<sup>(٤)</sup> ، عن مصعب بن ثابت<sup>(٥)</sup> ، عن عامر بن عبد الله بن الزبير<sup>(٦)</sup> ، عن أبيه<sup>(٧)</sup> قال : قدمت قتيلة بنت عبد العزى على ابنتها أسماء بنت أبي بكر<sup>(٨)</sup> بهدايا ، ضباب ، وسمن ، وأقط ، فلم تقبل هداياها ، ولم تدخلها منزلها ، فسألت لها عائشة النبي ﷺ عن ذلك فقال : ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ﴾ الآية . فأدخلتها منزلها ، وقبلت هداياها<sup>(٩)</sup> . وإذا كانت لكتاب الله عز وجل عناية بالوالدين فإن السنة المحمدية لم تغفل أمرهما ، فقد كان نبي الرحمة ﷺ يؤكد على طاعة الوالدين وبرهما ، تارة بالترغيب وأخرى بالترهيب ، فمن الأول ما رواه عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال : ( سألت النبي ﷺ ، أي الأعمال أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : الصلاة على وقتها ، قال : ثم أي ؟ قال : بر الوالدين قال : ثم أي ؟ قال : الجهاد في سبيل الله . قال : حدثني بهن ولو استزدته لزادني )<sup>(١٠)</sup> . ويلاحظ أن رسول الله ﷺ قدّم بر الوالدين على الجهاد في سبيل الله الذي هو من أكبر الحقوق العامة على الإنسان لأن حق الوالدين حق خاص ولذلك قال ﷺ لرجل قال له : ( أجاهد ؟ قال : لك أبوان ؟ قال : نعم . قال : ففيهما فجاهد )<sup>(١١)</sup> .

ومن الثانى قوله ﷺ : ( إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه ، قيل : يا رسول الله ، وكيف يلعن الرجل والديه ؟ قال : يسب الرجل أبا الرجل ، فيسب أباه ويسب أمه )<sup>(١٢)</sup> . وما ذكر في الحديث فرد من أفراد العقوق ، وإن كان التسبب في لعن الوالدين من

(١) مجلة الجامعة الإسلامية العدد الثاني السنة الرابعة شوال ١٣٩١ هـ ص ١١-١٢ وله توجيه في كتابه دفع إيهام الاضطراب ص ٢٩٢ . وانظر كلام الحافظ (الفتح ٢٣٣/٥) .

(٢) أسباب النزول ص ٤٥٠ .

(٣) أبو إسحاق البصري ثقة ، يهيم قليلاً ، مات سنة إحدى وثلاثين ومائتين أو بعدها .

(٤) المروزي ، ثقة ثبت فقيه ، جمعت فيه خصال الخير ، مات سنة إحدى وثلاثين ومائة .

(٥) ابن أخي عامر شيخه ، لين الحديث ، وكان عابداً ، مات سنة سبع وخمسين ومائة .

(٦) أبو الحارث المدني ، ثقة عابد ، مات سنة إحدى وعشرين ومائة .

(٧) عبد الله بن الزبير بن العوام ، أول مولود في الإسلام بالمدينة ، ولي الخلافة تسع سنين وقتل في ذي الحجة رضى الله عنه .

(٨) زوج الزبير بن العوام ، وهي ذات النطاقين ، من كبار الصحابة ، عاشت مائة سنة .

(٩) مسند أبي يعلى . أخرجه الواحدى بسنده من طريق أبي يعلى (الواحدى ص ٤٨٨) ولم أجده في مسند أبي يعلى . وذكره

صاحب مجمع الزوائد ١٢٦/٧ ولم يعزه . وعزه السيوطى في الدر المنثور لأبي يعلى .

(١٠) صحيح البخارى مع الفتح ٤٠٠/١٠ .

(١١) أخرجه الإمام البخارى بسنده من حديث عبد الله بن عمرو . (الصحيح مع الفتح ٤٠٣/١٠) .

(١٢) أخرجه الإمام البخارى بسنده من حديث عبد الله بن عمرو أيضاً (المصدر نفسه) .

الكبائر فالتصريح بلعنهما أشد . وقد فرقت السنة بين حق الأب والأم قال أبوهريرة رضي الله عنه : ( جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، من أحق بحسن صحابتي ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : أمك . نقل الحافظ ابن حجر عن ابن بطال قوله : مقتضاه أن يكون للأم ثلاثة أمثال مالأب من البر . قال : وكأن ذلك لصعوبة الحمل ، ثم الوضع ، ثم الرضاع ، فهذه تنفرد بها الأم وتشقى بها ، ثم تشارك الأب في التربية ، وقد وقعت الإشارة إلى ذلك في قوله تعالى : ﴿ ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين ﴾<sup>(٢)</sup> فسوى بينهما في الوصاية وخص الأم بالأمر الثلاثة .

قال القرطبي : المراد أن الأم تستحق على الولد الحظ الأوفر من البر ، وتقدم في ذلك على حق الأب عند المزاومة (٣) .

وقال عياض: وذهب الجمهور إلى أن الأم تفضل في البر على الأب، وقيل: يكون برهما سواء. ونقله بعضهم عن مالك. والصواب الأول (٤).

قال الحافظ ابن حجر : إلى الثاني ذهب بعض الشافعية - أي أنهما في البر سواء - لكن نقل الحارث المحاسبى الإجماع على تفضيل الأم في البر<sup>(٥)</sup>، وفيه نظر والمنقول عن مالك ليس صريحاً في ذلك ، فقد ذكره ابن بطال قال : سئل مالك ، طلبني أبي فمعتني أمي ؟ قال : أطع أباك ولا تعص أمك . قال ابن بطال : هذا يدل على أنه يرى برهما سواء كذا قال ، وليست الدلالة على ذلك بواضحة<sup>(٦)</sup> . هذا جزء مما ذكره الحافظ في هذا الموضوع ومن يرغب في الاستيعاب فعليه بمراجعة المصدر وليعلم أن السنة تزخر بالحث على بر الوالدين ، ليس في حياتهما فحسب بل بعد موتهما ، قال أبو أسيد الساعدي رضي الله عنه : ( بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ ، إذ جاء رجل من بني سلمة فقال : يا رسول الله ، هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما ؟ فقال : نعم ، الصلاة عليهما ، والاستغفار لهما ، وإنفاذ

(١) أخرجه الإمام البخاري بسنده من حديث أبي هريرة (الصحيح مع الفتح ٤٠١/١٠).

(٢) الآية (١٤) من لقمان.

(٣) نقل هذا عنه الحافظ في الفتح ٤٠١/١٠.

(٤) المصدر السابق.

(٥) أرى والله أعلم أنه يدل على عظم حق الأم في البر لا على التفضيل فالأصل برهما جميعاً، ولما كانت الأم أحوج لضعف المرأة أكد برها.

(٦) الفتح ١٠/٤٠٢.

عهدهما، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقيهما<sup>(١)</sup>. وكما أن الكتاب العزيز ربط شكر الوالدين بشكر الله عز وجل، كما تقدم بيانه، كذلك السنة النبوية ربطت رضى الوالدين برضى الله عز وجل، وسخطهما بسخطه عز وجل قال الترمذي رحمه الله: حدثنا أبو حفص عمر بن علي<sup>(٢)</sup>، حدثنا خالد بن الحارث<sup>(٣)</sup>، حدثنا شعبة<sup>(٤)</sup>، عن يعلي بن عطاء<sup>(٥)</sup>، عن أبيه<sup>(٦)</sup>، عن عبد الله بن عمرو<sup>(٧)</sup>، عن النبي ﷺ قال: (رضى الرب من رضى الوالد، وسخط الرب في سخط الوالد)<sup>(٨)</sup>. وقد أكثر السنة من التنويه بشأن الوالدين وعظم حقهما، وكان رسول الله ﷺ يؤكد ذلك في كل مناسبة. ولا شك أن من قصر في حق والديه لا يرجى منه خير للإسلام، ولا للمجتمع، ولا للأمة، جعلنا الله هداة مهتدين، ورزقنا بر الوالدين، والسير على نهج خير المرسلين.

## الأحكام

يؤخذ مما تقدم :

- ١ - وجوب طاعة الوالدين، وبرهما، وصيانتها.
- ٢ - تحريم عقوق الوالدين، والإساءة إليهما.
- ٣ - أن حقهما أعظم الحقوق بعد حق الله عز وجل.
- ٤ - تحريم طاعتها فيما حرم الله عز وجل.

## الوصية الثالثة

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ﴾.

المناسبة :

لعل المناسبة واضحة من السياق وأن الله عز وجل لما قرر في كتابه العزيز واجب الابن

(١) أخرجه أبو داود (٣٥٢/٥) وفي سنده على بن عبيد مولى أبا أسيد مقبول. وأخرجه ابن ماجه عن شيخه على بن محمد بسند أبي داود (ابن ماجه ١٢٠٨/٢).

(٢) ابن مقدم، وصف بالتدليس الشديد، انظر إتحاف ذوي الرسوخ ص ٤١، مات سنة تسعين ومائة.

(٣) أبو عثمان، الهجيمي، ثقة ثبت، مات سنة ست وثمانين ومائة.

(٤) ابن الحجاج، أمير المؤمنين في الحديث، مات في حدود أربعين ومائة.

(٥) العامري، ثقة، مات في سنة عشرين ومائة أو بعدها.

(٦) عطاء، العامري، الطائفي مقبول.

(٧) ابن العاص رضي الله عنهما، أحد المكثرين، وأحد الفقهاء، مات بالطائف.

(٨) الجامع ٣١٠/٤ وقد وقع خطأ (شعبه بن يعلى) والصواب ما أثبتناه انظر (التحفة ٢٥/٦) وأخرجه الحاكم من طريق

أخرى عن شعبة ١٥١/٤.

تجاه الوالدين أردف عز وجل بالوصية بالأبناء وبيان ما لهم من الحقوق كما أوضح ما عليهم من الواجبات، وهذا تحقيق للموازنة بين الحقوق والواجبات.

### البحث اللغوي :

المفردات : الإملاق . فسرت هذه الكلمة بمعان عدة .

١ - أن المراد بالإملاق الفقر . قاله ابن عباس<sup>(١)</sup> .

٢ - الإنفاق . وقد سألت امرأة ابن عباس ، أنفق من مالي ما شئت؟ قال : نعم أملقي من مالك ما شئت<sup>(٢)</sup> . وذكر ابن عطية أن هذا ذكر عن علي رضي الله عنه<sup>(٣)</sup> .

٣ - الإفساد<sup>(٤)</sup> .

٤ - وقيل الجوع بلغة لحم . وقيل الإسراف . وفعل أملق يكون قاصراً ومتعدياً ، يقال : أملق الرجل فهو مملق ، إذا افتقر . فهذا اللازم . وأملق الدهر ما عنده . وهذا المتعدي<sup>(٥)</sup> .

### الإيضاح

قال تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ الآية . أوصى الرب عز وجل عباده بعدم الإقدام على قتل الأولاد ، ذكوراً كانوا أم إناثاً ، لأن لفظ الولد يشمل الذكر والأنثى على حد سواء ، وقد كان قتل الأولاد من أعمال الجاهلية ولا سيما البنات فحرم الله ذلك لأي سبب كان قال تعالى : ﴿وَإِذَا الْمَوْدُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾<sup>(٦)</sup> فالجاهليون كانوا يفعلون ذلك لأسباب عدة منها :

١ - الفقر الواقع والحال بالوالدين . فقوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ﴾ يفيد هذا المعنى أي من أجل فقر حال بكم ، ولذلك قدم رزق الوالدين على الأولاد ، لأنهم تابعون لأبائهم في الرزق الحال<sup>(٧)</sup> .

(١) انظر الفتوحات ١٠٨/٢ ، وفي الصحاح . الإملاق : الافتقار (٥١٢/٢) وانظر اللسان ٣٤٨/١٠ .

(٢) اللسان ٣٤٨/١٠ .

(٣) ابن عطية ١٧٩/٦ .

(٤) اللسان ٣٤٨/١٠ .

(٥) أنظر اللسان ٣٤٨/١٠ ، والفتوحات ١٠٨/٢ .

(٦) الأيتان (٩، ٨) من التكوين .

(٧) المعلومات مستفادة من (الروح ٤٧/٨ ، والمنار ١٢٤/٨)

٢ - الفقر المتوقع مستقبلاً يؤيد هذا الفهم قوله تعالى : ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم﴾<sup>(١)</sup> وهنا قدم رزق الأولاد على الآباء لتعلق رزقهم بالمستقبل وكثيراً ما يكون الآباء عاجزين عن الكسب، يحتاجون إلى أن ينفق عليهم فقدم رزق الأولاد في مقام الخوف والخشية من عدم الكسب وقلة الرزق<sup>(٢)</sup>.

٣ - الخوف من العار، وهذا خاص بالبنات. فقد كانوا يثدنون البنات حماية للشرف، وبعداً عن السُّبَّة، لكنها وسيلة قاسية وظالمة، والغاية في الإسلام لا تبرر الوسيلة.

٤ - التدين، فقد ينحر الجاهلي ولده تقرباً إلى الآلهة. وقد يستدل له بأن عبد المطلب نذرحين لقي من قريش ما لقي لئن ولد له عشرة أولاد لينحرن أحدهم، لكن. ذكر ابن هشام أمرين يدفعان نهوض الاستدلال:

١ - إن ابن هشام رحمه الله قال: فيما زعموا والله أعلم. هذه إشارة إلى عدم ثبوت القصة من وجه يعتمد عليه.

٢ - إن النذر كان لله ولم يكن للآلهة كما ورد في القصة<sup>(٣)</sup>. وسواء ثبتت هذه الأسباب أو لم تثبت فقد حرم الله عز وجل قتل الأولاد، في كتابه العزيز، وأكدت السنة النبوية المطهرة ذلك التحريم، وحذرت من ذلك العمل الجاهلي أشد التحذير، وقد شرط الله عز وجل في بيعة النساء عدم قتل الأولاد قال تعالى : ﴿يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن﴾<sup>(٤)</sup> الآية ومما جاء في السنة الحديث المتفق عليه واللفظ للبخاري أن رسول الله ﷺ قال: (سألت أوسئلاً رسول الله ﷺ، أي الذنب عند الله أكبر؟ قال أن تجعل لله نداً وهو خلقك. قلت: ثم أي؟ قال: أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك) الحديث<sup>(٥)</sup>. وفي آخره، قال: ونزلت هذه الآية: ﴿والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون﴾<sup>(٦)</sup> تصديقاً لرسول الله ﷺ. وإن فيما ذكرنا غنية لطالب الحق المستفيد، وفيه عون بإذن الله للباحث المستزيد.

(١) الآية (٣١) من الإسراء.

(٢) المنار ٨/ ١٢٤.

(٣) ابن هشام ٩٨/ ١.

(٤) الآية (١٢) من الممتحنة.

(٥) الصحيح مع الفتح ٨/ ٤٩٢.

(٦) الآية (٦٨) من الفرقان.

## من الأحكام

- ١ - الوصية تدل على تحريم قتل الأولاد.
- ٢ - يفهم منها وجوب الاعتماد على الله عز وجل في طلب الرزق.
- ٣ - قال القرطبي رحمه الله : وقد يستدل بهذا من يمنع العزل ، لأن الوأد يرفع الموجود ، والنسل ، والعزل : منع أصل النسل ، فتشابهها ، إلا أن قتل النفس أعظم وزراً ، وأقبح فعلاً ، ولذلك قال بعض علمائنا : إنه يفهم من قوله ﷺ : ( ذلك الوأد الخفي )<sup>(١)</sup> الكراهية لا التحريم<sup>(٢)</sup> . والعزل : هو أن يفرغ الرجل ماءه خارج الرحم<sup>(٣)</sup> . وقد اختلف العلماء في حكم العزل<sup>(٤)</sup> .

١ - الأئمة الثلاثة ، أبو حنيفة ومالك وأحمد رحمهم الله يقولون بجواز العزل عن الحرية بإذنها ، ويعزل عن الأمة بغير إذنها . واستدلوا على ذلك بحديث أبي سعيد الخدري وحديث جابر رضي الله عنهما ومافي معناهما<sup>(٥)</sup> .

- ٢ - الإمام الشافعي رحمه الله ذهب إلى جواز العزل مطلقاً ، وبدون إذن .
- ٣ - ذهب ابن حزم إلى تحريم العزل مطلقاً مستنداً بحديث جذامة بنت وهب عند مسلم<sup>(٦)</sup> .

والراجح الجمع بين هذه الأقوال . يحمل المنع على كراهة التنزيه ، والجواز على عدم التحريم ولا يعني الجواز عدم وجود الكراهة<sup>(٧)</sup> .

## الوصية الرابعة

قوله تعالى : ﴿ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن﴾ .

---

(١) صحيح مسلم ١٠٦٧/٢ .

(٢) القرطبي ١٣٢/٧ .

(٣) انظر تعريفه عند النووي (في الشرح ٦١٢/٣) وانظر (الفتح ٣٠٥/٩) .

(٤) انظر التفصيل (الفتح ٣١٠-٣٠٥/٩) .

(٥) انظر (الصحيح مع الفتح ٣٠٥/٩) .

(٦) صحيح مسلم ١٠٦٧/٢ .

(٧) انظر (الفتح ٣١٠-٣٠٥/٩ وشرح النووي ٦١٢/٣) وقد كان عثمان رضي الله عنه يكرهه لما فيه من إقلال النسل . (المحلى ٧/١٠) وقد اختلف النقل عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه (المصدر السابق) وانظر (مصنف عبد الرزاق ١٤٤/٧ ، وسنن سعيد بن منصور ١٠٥/٢/٣ ، البيهقي ٢٣١/٧ ، والمغني ٢٣/٧ ، ومصنف ابن أبي شيبة ٢٢٠-٢٢٣ ، ونيل الأوطار ٢١٠-٢٢٢/٦) .

## المناسبة :

إن المتأمل للوصايا الثلاث الأول يجد فيها عناية وتأكيذاً على الطهارة المعنوية، ففي الوصية الأولى أوصى الله عز وجل بطهارة القلب من عبادة غيره، ومن كل شائبة تعكر صفو العقيدة مهما قل شأنها، وفي الوصية الثانية أوصى بطهارة الجوارح من الإساءة إلى الوالدين، وأمر بكبح كل جارحة بالإحسان الزائد على العدل، وفي الوصية الثالثة أمر بطهارة الجوارح أيضاً من صفة ذميمة، مارسها الجاهليون، فأكد الشرع على تحريمها، وأعلن قبحها، فالطهارة الأولى فيها حماية للفرد، والثانية والثالثة فيهما حماية للأسرة، وجاءت الوصية الرابعة شاملة لحماية الفرد والأسرة والمجتمع، فالطهارة المعنوية قاعدة يقوم عليها صلاح الفرد والأسرة والمجتمع ومركزها أفراد الله عز وجل بالعبادة.

## البحث اللغوي :

أ - النحو: (ماظهر) منصوب على البدل من الفواحش.  
(ما بطن) عطف عليه.

ب - المفردات: الفواحش: جمع فاحشة. وكل شيء جاوز حده فهو فاحش<sup>(١)</sup>.  
والفحشاء والفاحشة، ما عظم قبحه من الأفعال والأقوال<sup>(٢)</sup>. والفاحشة، الزنا. وكل ما يشتد قبحه من الذنوب وكل ما نهى الله عز وجل عنه<sup>(٣)</sup>.  
وقد جاء في معنى الفواحش في هذه الآية خمسة أقوال:

١ - أن ما ظهر: هو نكاح المحرمات والخمر، وما بطن الزنا. قاله سعيد بن جبیر ومجاهد.

٢ - وقال الضحاك: ما ظهر الخمر، وما بطن، الزنا.

٣ - وقال ابن عباس والحسن والسدي: إن الفواحش الزنا، وما ظهر منه الإعلان به، وما بطن، الاستسار به.

٤ - قال قتادة: إنه عام في الفواحش، وظاهرها علانيتها، وباطنها، سرها<sup>(٤)</sup>.

٥ - ذكر الماوردي في تفسير هذه الآية أن ما ظهر، أفعال الجوارح، وما بطن، اعتقاد

(١) الصحاح ٢/٢٢٥، وانظر اللسان ٦/٣٢٥.

(٢) الراغب ص ٣٧٤.

(٣) ترتيب القاموس ٣/٤٢٥.

(٤) الزاد ٣/١٤٨.

القلوب<sup>(١)</sup>. والأولى حمل الآية على العموم في هذا، وأنها كقوله تعالى: ﴿قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون﴾<sup>(٢)</sup>. ولا فرق بين الآثام الظاهرة والباطنة لذلك قال تعالى: ﴿إن الذين يكسبون الإثم سيجزون بما كانوا يقترفون﴾<sup>(٣)</sup>. أي سواء كان ظاهراً أو باطناً، فالجزاء واقع لا محالة، ما لم تقع التوبة، أو يحظ العبد بعفوره وكرمه<sup>(٤)</sup>. اللهم ارحمنا ووفقنا لصالح الأعمال، وقنا سيئها، ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته.

## الإيضاح

قوله تعالى: ﴿ولا تقربوا الفواحش﴾.

إن المتأمل لهذا النهي يجد أنه وقع بين نهيين:

النهي الأول: قوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أولادكم﴾. والنهي الثاني: قوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق﴾ وهو نهى عن القتل مطلقاً. وقد حاول بعض المفسرين أن يجد علة لذلك، لأننا إذا اعتبرنا المراد بالفواحش، الزنا، فإنها بهذا المعنى جنائية عظيمة وهي جنائية على النسل، وقتل جميع الحقوق المترتبة عليه، فكأن ذلك في حكم قتل الأولاد، وأولاد الزنا في حكم الأموات لاسيما في الحقوق المتعلقة بالنسل، وإذا كان قول النبي ﷺ في العزل: (ذلك الوأد الخفي) منفراً عن هذه الصفة فلا ريب أن عقوبة الزاني ربما تكون مضاعفة بهذا الاعتبار والله أعلم. وهذا المعنى تلمسه بعض المفسرين<sup>(٥)</sup>.

أما إذا اعتبرنا العموم وهو مانراه في هذا الموضوع فلا تظهر علة للتوسط المذكور وإنما هي محرمات أوصى الله عباده باجتنابها، وإذا كانت الفواحش معظم قبحة من الأقوال والأعمال. ولا شك أن تجاوز ما حرم الله من الفواحش وأعظمها الشرك بالله. والخطر كامن في تجاوز الحدود وانتهاك الحرمات أعاذنا الله من ذلك. ولعل التحذير من الاقتراب من الفواحش مبالغة في الزجر عنها لقوة الدواعي إليها، ومعلوم أن الاقتراب من الشهوة المحرمة يدعوا إلى اقترافها ومباشرة ما نهى الله عنه، وكم من إنسان ضعفت نفسه أمام شهوته، وحام حول الحمى فوقع فيه.

(١) الماوردي ١/٥٧٦.

(٢) الآية (٢٣) من الأعراف.

(٣) الآية (١٢٠) من الأنعام.

(٤) وعن ذهب إلى القول بالعموم الطبري ٨/٦١ والرازي ١٣/٢٣٣.

(٥) انظر (الإرشاد ٣/١٩٩).



ومعنى الآية الكريمة: أن ما وصى الله به عباده عدم الاقتراب من الأعمال المؤدية إلى ما حرم الله والابتعاد عن الخصال السيئة التي منها الزنا، واللواط، وقذف المحصنات، ونكاح أزواج الآباء، وكل ما ساء الله عز وجل فاحشة، وجب الابتعاد عنه، فهو مما ثبتت شدة قبحه شرعاً وعقلاً، وقد كان الجاهليون يستقبحون الزنا، ويعدونه أكبر العار، ولا سيما إذا وقع من الحراري<sup>(١)</sup>، وكان وقوعه منهن نادراً، وإذا كان الأمر كذلك، فمن شرفهم الله عز وجل بالشرع المحمدي أولى بالعفة والنزاهة، بيد أن ذلك لم يحدث في الجاهلية علناً إلا في الإماء والجواري، فقد كانت المجاهرة منهن، في حوانيت ومواخير تمتاز بأعلام حمر، فيختلف إليها الأزدلون منهم، أما الأشراف فلا يعلنون ذلك وقد يتخذون الأخدان سراً، قال الإمام الطبري رحمه الله: حدثني المثنى<sup>(٢)</sup> قال: ثنا عبد الله بن صالح<sup>(٣)</sup>، ثني معاوية<sup>(٤)</sup>، عن علي بن أبي طلحة<sup>(٥)</sup>، عن ابن عباس قوله: (ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن) قال: كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأساً في السر، ويستقبحونه في العلانية، فحرم الله الزنا في السر والعلانية<sup>(٦)</sup>. قوله تعالى: ﴿ما ظهر منها وما بطن﴾ يفهم من هذا القول الكريم أن العبد لا بد أن يراقب الله عز وجل ويحذر المحرمات في جميع أحواله وهذا معنى التقوى في قول رسول الله ﷺ لابن عباس: (إحفظ الله يحفظك، إحفظ الله تجده تجاهك) الحديث<sup>(٧)</sup>. وأصرح من هذا ما أخرجه الدارمي حيث قال: حدثنا أبو نعيم<sup>(٨)</sup>، ثنا سفيان<sup>(٩)</sup>، عن حبيب بن أبي ثابت<sup>(١٠)</sup>، عن ميمون بن أبي شبيب<sup>(١١)</sup>، عن أبي ذر قال: قال رسول الله

(١) ولذلك أنكرت هند بنت عتبة أن تزني في الحرة حين طلب منها المبايعة على غرار ما جاء في آية الأحزاب (ابن كثير

٣٥٤/٤).

(٢) المثنى بن إبراهيم الأملى. صرح باسمه كاملاً في الأثر رقم ٥٩٤ (١/٣٧) نسخة المحققة) ولم أقف عليه مترجماً.

(٣) كاتب الليث، صدوق كثير الغلط، ثبت في كتابه، مات سنة اثنتين وعشرين ومائتين.

(٤) الحضرمي، قاضي الأندلس، صدوق له أوهام، مات سنة ثمان وخمسين ومائة.

(٥) مولى بن العباس. أرسل عن ابن عباس ولم يره، صدوق يخطئ، وهو من رجال مسلم. مات في سنة ثلاث وأربعين ومائة

وانظر (ابن معين ص ٨٥) والمصادر التي أحيل عليها.

(٦) الطبري ٦١/٨ وأخرجه بسنده موقوفاً على الضحاك، ومن طريق أخرى موقوفاً على قتادة.

(٧) أخرجه الترمذي وقال: هذا حديث حسن صحيح ٦٦٧/٤، وفي السند ابن لهيعة وليس بقادح لأنه مقرون بالليث بن

سعد، وروى عنها عبد الله بن المبارك. وأخرجه أحمد من طريق ليث وحده (المسند ١/٢٩٣).

(٨) الفضل بن دكين، من كبار شيوخ البخاري، ثقة ثبت.

(٩) الثوري، الحجة، الفقيه، قال البخاري: ما أقل تدليس. انظر (التبيين ص ٢٧).

(١٠) ثقة، فقيه جليل، وصف بكثرة التدليس والإرسال. (المصدر السابق).

(١١) الربيعي، صدوق، كثير الإرسال، مات سنة ثلاث وثمانين.

ﷺ: (إتق الله حيث ما كنت، واتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن)(١). وهذه الأحاديث وما في معناها مع الآية الكريمة تؤكد إرتباط النفس بمراقبة الله عز وجل واستصحاب التقوى في السر والعلانية وهي الصفة المنجية كما أخبر بذلك أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: (ثلاث منجيات خشية الله في السر والعلانية) الحديث(٢). ويكمن الخطر في حالة انفصال المراقبة عن النفس في وقت ما، فمثلاً إذا احترز الإنسان عن المعصية في الظاهر، ولم يحترز عنها في الباطن، علم أن الاحتراز في الظاهر ليس لأجل الله عز وجل، فليست فيه طاعة ولا عبودية لله، وإنما كان الاحتراز خوفاً من مذمة الناس وذلك باطل، لأن من كانت مذمة الناس عنده أعظم وقباً على نفسه من عقاب الله عز وجل فإنه يخشى عليه من الكفر، وأي حظر أعظم من أن يعرض الإنسان نفسه لهذا الذنب العظيم، وأي نقمة أشد من سخط الله، نعوذ بالله من التهلكة ونعوذ بالله من سخطه ونقمته.

أما من ترك المعصية ظاهراً وباطناً، فذلك دليل على أنه إنما تركها تعظيماً لحدود الله أن ينتهكها، وتنفيذاً لأمر الله عز وجل بالاجتناب في كل حال، وتحقيقاً لعبوديته لله عز وجل. وخوفاً من عقابه(٣). ولئن كان كتاب الله عز وجل حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن فكذلك سنة رسول الله ﷺ فقد أخرج الإمام البخاري بسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: (ما من أحد أغير من الله، من أجل ذلك حرم الفواحش) الحديث(٤). والأحاديث في هذا المعنى كثيرة ويكفي ورود هذا الحديث عن رسول الله ﷺ وفي أصح الكتب بعد كتاب الله. فحق على كل مسلم بالغ عاقل رشيد أن يجتنب ما حرم الله ظاهراً وباطناً، ويعلم أنه سيقف بين يدي الله عز وجل ويسأل عن هذه الوصية.

## الأحكام

من الأحكام المستفادة من هذه الوصية:

- ١ - وجوب الابتعاد عما حرم الله ظاهراً وباطناً.
- ٢ - مراقبة الله عز وجل في كل حال خير معين على اجتناب المحرمات.

(١) الدارمي ٢٣١/٢ وانظر المصادر التي أحيل عليها في التعليق.

(٢) ذكره الشيخ الألباني في صحيح الجامع الصغير ٦٤/٣.

(٣) انظر الرازي ٢٣٣/١٣.

(٤) الصحيح مع الفتح ٣٨٣/١٣، وانظر (صحيح مسلم ٢١١٣/٤).

## الوصية الخامسة

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ .

المناسبة :

قد يتلمس الباحث ما يربط به بين المعاني أو الأوامر أو النواهي ، وقد يكون ما يصل إليه أمراً واضحاً يتأيد بالأسلوب والمقام ، وقد يكون فيه تكلف وبعد . ولعل الناظر في هذه الوصايا الكريمة يجد أن الله عز وجل حرم قتل القلوب بعبادة غير الله عز وجل ، أي نوع كان من أنواع العبادة ، وصان بعد ذلك الوالدين وحماهما من جهل الجهلاء ، وحماقة السفهاء ، فالإساءة إليهما أو إلى أحدهما قتل للراوبط الأسرية ، وقضاء على الإحسان الذي أمر الله به ، ثم أحكم علاقة الأباء بالأبناء ، ورسم حدوداً لا يجوز لأي من الأبوين تجاوزها ، وصرح عز وجل بتحريم قتل الأولاد ، لأن قتلهم قتل للمجتمعات ، وقضاء على تتابع الأجيال ، ويدخل في هذا الفساد إرتكاب الزنا فهو يقتل المجتمعات حساً ومعنى . وتلا ذلك النهي عن قتل النفس عامة ، وهذا العموم يوحي بتضمن ماسبق ، فإن كل قتلٍ فردي إنما يقع على جنس النفس في عمومها ، يؤيد هذا الفهم قوله تعالى : ﴿من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ، ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً . . .﴾ (١) الآية . فالاعتداء إنما يقع على حق الحياة ذاتها ، وعلى النفس البشرية في عمومها ، والآية الكريمة دليل على أن الله عز وجل كفّل حرمة النفس ابتداءً (٢) .

البحث اللغوي :

أ - في النحو: قوله : (إلا بالحق) إستثناء مفرع ولعله من أحد ثلاثة أمور:

١ - من أعم الأحوال ، أي لا تقتلونها في حال من الأحوال ، إلا حال ملابستكم الحق ، الذي هو أمر الشرع بقتلها .

٢ - أو من أعم الأسباب ، أي لا تقتلونها بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق .

٣ - أو من أعم المصادر ، أي لا تقتلونها قتلاً إلا قتلاً كائناً بالحق .

(١) الآية (٣٢) من المائدة .

(٢) هذا المعنى مستفاد من (الظلال ٣/ ٤٢٤) .

وقد رجع في الفتوحات أن قوله ﴿إلا بالحق﴾ مفعول مطلق، أي إلا القتل المتلبس بالحق<sup>(١)</sup>.

قوله ﴿ذلكم﴾ إشارة إلى الوصايا المتقدمة. والكاف والميم: للخطاب، ولا حظّ لهما من الإعراب.

قوله ﴿النفس﴾ أي جنس نفس الإنسان، فالألف واللام لتعريف الجنس، كقولهم: أهلك الناس حب الدرهم والدنيا. والله عز وجل يقول: ﴿إن الإنسان خلق هلوعاً﴾<sup>(٢)</sup> فالمراد الجنس.

الضمير في قوله ﴿وصاكم﴾ محله النصب، لأنه ضمير موضوع لمخاطبة الجمع. وفي وصي ضمير تقديره: هو، فاعل يعود على لفظ الجلالة أي: وصى الله تعالى عباده بذلك.

ب - المفردات :

الحق : واحد الحقوق، هو ضد الباطل<sup>(٣)</sup>.

تعقلون : من العقل، والمراد في الآية العلم<sup>(٤)</sup> الذي يستفيده الإنسان من التأمل في هذه الوصايا.

## الإيضاح

إن المتأمل للآية الكريمة يجد أن قتل النفس المحرمة من جملة الفواحش، وقد أفردته رب العزة فهو من باب ذكر الخاص بعد العام، وقد أجاب العلماء رحمهم الله عن هذا منهم الإمام الرازي رحمه الله قال: أعلم أن هذا داخل في جملة الفواحش، إلا أنه أفردته تعالى بالذكر، لفائدتين:

١ - أن الأفراد بالذكر يدل على التعظيم، والتفخيم كقوله تعالى: ﴿وملئكته وجبريل وميكال﴾<sup>(٥)</sup>.

٢ - أن الفواحش لا يستثنى منها فلا يقال: لا تقربوا الفواحش إلا بالحق. وهو وارد في القتل فجاء إفراده لفرض الاستثناء أيضاً<sup>(٦)</sup>. وإذا تدبر الإنسان كتاب الله عز وجل يجد

(١) انظر (الإرشاد ١٩٩/٣، والفتوحات ١٠٩/٢).

(٢) الآية (١٩) من المعارج.

(٣) انظر (الصحيح ٢٨١/١ واللسان ٤٩/١٠. والمفردات ص ٣٤١). (٥) انظر (الآية ٩٨ من البقرة).

(٤) انظر (ترتيب القاموس ٢٧٧/٣. والمفردات ص ٣٤١). (٦) الرازي ٢٣٣/١٣.

بكثرة ورود النهي عن هذه المنكرات الثلاث متتابعاً، النهي عن الشرك، والنهي عن الزنا، والنهي عن قتل النفس ولعل في هذا توجيهاً للأُنظار إلى أن هذه الأمور الثلاثة تشترك في صفة القتل، فإذا نظرنا إلى جريمة الشرك نجد أنها قتل للقلوب وإماتة للفطرة التي فطر الله الناس عليها. فالقلوب التي لا تعيش على التوحيد قلوب ميتة، قد قضى على مافيهما من فطرة يؤيد هذا الفهم قوله تعالى: ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مَيِّتاً فَأُحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشَى بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ (١) الآية. فليس المراد موت الأجساد بخروج الأرواح منها، بل المراد موت القلوب بخلوها من نور الحق، وبرهان الشرع، والشرع لا يقوم إلا على اعتقاد سليم وبرهان قويم. وجريمة الزنا قتل للجماعة حساً ومعنى، فالجماعة التي تشيع فيها الفاحشة جماعة ميتة معنوياً من حيث عدم وجود الغيرة التي من أعظم الأسباب في حماية المجتمع من هذا الوباء القاتل ولذلك وصف بها النبي ربه عز وجل فقال: (ما من أحد أغير من الله عز وجل) (٢) فإذا قتلت الغيرة في الجماعة استشرى الخطر، وعم البلاء، أما قتلها حساً فإن مصيرها إلى الفناء والدمار لا محالة لاندفاعها خلف هذه الشهوة المحرمة حتى بلغت مستوى الدواب بل هم أضل سبيلاً. وقد جاء في بلاغات الإمام مالك عن ابن عباس أنه قال: (... ولا فشا الزنا في قوم قط إلا كثر فيهم الموت...) (٣) قال ابن عبد البر: قد رويناه متصلاً عنه، ومثله لا يقال بالرأي (٤). ويؤيد قوله هذا أن ابن ماجه قال: حدثنا محمود بن خالد الدمشقي (٥)، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن أبو أيوب (٦)، عن ابن أبي مالك (٧) عن أبيه (٨) عن عطاء بن أبي رباح (٩)، عن عبد الله بن عمر قال: أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال: (يامعشر المهاجرين، خمس إذا ابتليتم بهن، وأعوذ بالله أن تدركوهن، لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها، إلا فشا فيهم الطاعون والأوجاع، التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا...) (١٠) الحديث. وله شاهد من حديث ميمونة أخرجه الإمام أحمد رحمه الله (١١). وفي نظري أن هذا الخبر لا يقل

(١) الآية (١٢٢) من الأنعام.

(٢) الصحيح مع الفتح ٣٨٣/١٣، وصحيح مسلم ٢١١٣/٤.

(٣) الموطأ ٤٦٠/٢.

(٤) قاله محمد فؤاد تعليقاً على المصدر السابق. ولا أراه إلا في التمهيد. ولم أقف عليه.

(٥) ثقة، مات سنة سبع وأربعين ومائتين.

(٦) صدوق يخطو من رجال البخاري مات سنة ثلاث وثلاثين ومائتين.

(٧) خالد بن يزيد بن عبد الرحمن ضعيف، مع كونه فقيهاً، قد اتهمه ابن معين، مات سنة خمس وثمانين.

(٨) يزيد بن عبد الرحمن بن أبي مالك، صدوق ربما وهم، مات سنة ثلاثين ومائة أو بعدها.

(٩) ثقة، كثير الإرسال، مات سنة أربع عشرة ومائة.

(١٠) ابن ماجه ١٣٣٢/٢.

(١١) المسند ٣٣٣/٦.

عن درجة الحسن لغيره وأنه كما قال ابن عبد البر رحمه الله : مثله لا يقال بالرأي ، والواقع يؤيده بعد مضي أكثر من ألف وأربعمائة سنة ، يظهر الوباء الذي لم يعهد من قبل ، ويهدد العالم الذي فشا فيه الزنا ولا ريب أنه الموت الذي ذكره ابن عباس وهو الطاعون الذي ذكره ابن عمر من قول رسول الله ﷺ وهو العقاب الذي ذكره الإمام أحمد من حديث ميمونة رضي الله عنها ، وهو (الإيدز) (١) كما يسميه عالم الحضارة اليوم ، فهل آن الأوان لأبناء الإسلام أن يرجعوا إلى حمى الإسلام فيحتموا به من قتل القلوب والمجتمعات . وجاء النهي الثالث يحرم الاعتداء على جنس النفس البشرية يجعل قتلها بغير حق فاحشة عظيمة وكبيرة ، يعاقب الله عليها بأشد العقاب ، ولذلك أجمع المسلمون على تحريم القتل بغير حق ، إعتقاداً على كتاب الله عز وجل وسنة رسوله ﷺ ، فالله عز وجل يخاطب عباده في هذه الوصية بأن لا تقتلوا النفس التي حرم قتلها بالإسلام ، أو عقد الذمة ، أو العهد ، أو الاستئمان ، فيدخل في عموم النفس كل أحد إلا الحربي ، ففي هذه الوصية حرم قتل النفس عامة . وكذلك في قوله تعالى : ﴿ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً ، فلا يسرف في القتل إنه كان منصوراً﴾ (٢) وأكد على النفس المؤمنة تكريماً لها وتنويعاً بشأنها وإلا فهي داخله في العموم قال تعالى : ﴿وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ﴾ (٣) الآية وقال تعالى : ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً أليماً﴾ (٤) . كما نصت السنة المطهرة على تحريم قتل المعاهد ، تنويعاً بمبادئ الإسلام ، وتربية لأمة الإسلام على حفظ العهود والمواثيق والعهد يشمل الأمرين السابقين ، عقد الذمة ، والاستئمان ، قال رسول الله ﷺ : (من قتل نفساً معاهداً لم يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً) (٥) . وأخرج الترمذي بسنده من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : (ألا من قتل نفساً معاهداً له ذمة الله وذمة رسوله ، فقد أخفر بذمة الله ، فلا يرح رائحة الجنة ، وإن ريحها ليوجد من مسيرة سبعين خريفاً) . قال : حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح (٦) . وهذا غيض من فيض .

(١) وباء هذا العصر نتيجة الخروج عن الآداب الإسلامية . والإنسانية والانحطاط إلى مستوى الحيوان بل أدنى من ذلك وقد نشرت جريدة الشرق الأوسط في عددها ٣٤١٣ الصادر في يوم السبت ١٤٠٨/٨/٢٥ هـ أن عدد الإصابات بهذا الوباء والذي تم إبلاغ منظمة الصحة العالمية بها وصل إلى ٨٥٢٧٣ إصابة في العالم . وما خفي أعظم .

(٢) الآية (٣٣) من الإسراء .

(٣) الآية (٩٢، ٩٣) من النساء .

(٥) الصحيح مع الفتح ٢٥٩/١٢ .

(٦) الجامع ٢٠/٤ .

قوله : ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ .

المراد به ما يبيح قتل النفس التي حرم الله قتلها شرعاً . ومنه المذكور في الأسباب الآتية :

١ - النفس بالنفس قال تعالى : ﴿وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾<sup>(١)</sup> الآية وقال تعالى : ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾<sup>(٢)</sup> .

٢ - الوقوع في الزنا بعد الإحصان . وقد جاء في كتاب الله عز وجل مما بقي حكمه ونسخت تلاوته (الشيخ والشيخة فأرجوهما البتة)<sup>(٣)</sup> يعني إذا زنيا فذاك عقابهما وجاء في الحديث المتفق عليه أن النبي ﷺ قال : (لا يحل دم إمريء مسلم يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث ، الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة)<sup>(٤)</sup> .

٣ - المرتد عن الدين ، التارك للجماعة المسلمين . كما ورد في الحديث أنفا .

٤ - المحاربون لشرع الله الذين يسعون بالفساد في الأرض . ومنهم قطاع الطرق ، وما يسمون بالارهابيين اليوم ، والسايطون على أعراض الناس ، ودمائهم ، وأموالهم . قال تعالى : ﴿إِنَّمَا جِزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، وَيَسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ، أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا ، أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾<sup>(٥)</sup> الآية .

ثم إنه تعالى لما بين أحوال هذه الوصايا الخمس أتبع ذلك اللفظ الذي يقرب إلى القلوب القبول فقال : ﴿ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ﴾ لما فيه من الشمول للأمر والنهي ، ولما فيه من اللطف والرفقة ، كل ذلك ليكون القلب أقرب إلى القبول ، ثم أتبعه عز وجل بقوله : ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ولعل هنا ليست على بابها ، أي لكي تعقلوا فوائد هذه الوصايا في الدين والدنيا . ومن تأمل قوله : ﴿ذَلِكُمْ وَصَاكُم بِهِ﴾ يجد أن استخدام اسم الإشارة للبعيد له دلالة تنبئ عن عظمة هذه الوصايا وبعد ما ترمي إليه من إصلاح الدين والدنيا ، وما فيها من الحكم والأحكام الإلهية التي تضمنت الكمال المطلق في الهداية والتوجيه ، وإصلاح الإنسانية في كل زمان ومكان إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

(١) الآية (٤٥) من المائدة .

(٢) الآية (١٧٩) من البقرة .

(٣) انظر (الموطأ ٢/٨٢٤) .

(٤) انظر (الصحيح مع الفتح ٢٠١/١٢ وصحيح مسلم ١٣٠٢/٣) .

(٥) الآية (٢٣) من المائدة . ولتنام الفائدة انظر (الرازي ١٣/٢٣٣) .

ولما كانت الوصية الخامسة تنهى عن القتل بغير حق فإنه يحسن الكلام عن القتل وأقسامه .

إن الدارس لهذه القضية يجد أن الأكثرين من العلماء يرون القتل أقساماً ثلاثة :

١ - العمد . ٢ - شبه العمد . ٣ - الخطأ .

ومن يرى هذا التقسيم عمر بن الخطاب ، وعلى بن أبي طالب رضى الله عنهما ولهما فيه قضاء<sup>(١)</sup> وبه قال الشعبي ، والنخعي ، وقتادة ، والثوري ، والإمام الشافعي ، والإمام أحمد ، وأهل العراق ، وأصحاب الرأي رحم الله الجميع ، ونقل عن الإمام مالك رحمه الله أنه أنكر شبه العمد وقال : ليس في كتاب الله عز وجل إلا العمد ، والخطأ ، فهو لا يعمل بشبه العمد ، وجعله من قسم العمد . وحكى عنه مثل قول الجماعة<sup>(٢)</sup> .

ويؤيد ماذهب إليه الجمهور ما أخرجه أبو داود وقال : حدثنا سليمان بن حرب<sup>(٣)</sup> ومسدّد<sup>(٤)</sup> قالوا : حدثنا حماد<sup>(٥)</sup> ، عن خالد<sup>(٦)</sup> ، عن القاسم بن ربيعة<sup>(٧)</sup> ، عن عقبة بن أوس<sup>(٨)</sup> ، عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله ﷺ قال : ( . . . ألا إن دية الخطأ شبه العمد ، ما كان بالسوط والعصا ، مائة من الإبل ، منها أربعون في بطونها أولادها )<sup>(٩)</sup> . وهذا الحديث الذي لا يقل عن درجة الحسن نص يصد مانقل عن الإمام مالك رحمه الله من إنكاره شبه العمد ، وقد زاد أبو الخطاب قسماً رابعاً ، وسماه ( ما أجري مجرى الخطأ ) نحو أن ينقلب نائم على شخص فيقتله ، أو يقع عليه من علو ، ومنه القتل بالسبب ، كحفر البئر ، ونصل السكين ، ومنه قتل غير المكلف ، فقد أجري مجرى الخطأ ، وإن كان عمداً ، لكن هذه الصورة التي ذكرها أبو الخطاب رحمه الله هي عن الأكثرين من قسم الخطأ ، لأن صاحبها ليس من أهل القصد الصحيح ، ولذلك أعطوه حكم الخطأ لأنه خطأ في الواقع . ويحسن في هذه العجالة إعطاء فكرة مبسطة عن كل قسم .

(١) انظر سنن أبي داود ٦٨٥/٤ .

(٢) المغني مع الشرح الكبير ٣٢٢/٩ .

(٣) البصري ، إمام حافظ ثقة ، مات سنة أربع وعشرين ومائتين .

(٤) ابن مسرهد ، البصري ، ثقة ، حافظ ، أول من صنف المسند مات سنة ثمان وعشرين ومائتين .

(٥) ابن زيد ، البصري ، ثقة ، ثبت فقيه ، مات سنة تسع وسبعين ومائة .

(٦) ابن مهران ، الحذاء ، ثقة ، يرسل ، من كبار الخامسة .

(٧) ابن جوشن ، البصري ، ثقة ، من الثالثة .

(٨) البصري ، صدوق من الرابعة .

(٩) أبو داود ٧١١/٤ - ٧١٢ .



١ - العمد : هو أن يقصد شخص قتل آخر بما يراه قاتلاً في العادة كالسيف، والخنجر، والطلقات النارية وغيرها من الأمور القاتلة . وهذا القسم ثبت بكتاب الله عز وجل قال الله تعالى : ﴿ومن قتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم﴾ (١) الآية .

٢ - شبه العمد : هو أن يقصد شخص ضرب آخر بما لا يقتل غالباً، إما لقصد العدوان عليه، أو لقصد التأديب له فيسرف فيه، ويتجاوز الحد المعقول في ذلك، كالضرب بالسوط، والعصا، والحجر الصغير ونحو ذلك .

وهذا القسم ثبت بسنة رسول الله ﷺ . فقد ذكرنا آنفاً حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : (ألا إن دية الخطأ شبه العمد، ما كان بالسوط، والعصا، مائة من الإبل، منها أربعون في بطنها أولادها) (٢) وقد قضى فيه رسول الله ﷺ فقد أخرج الإمام البخاري بسنده من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : (إقتلت إمرأتان من هذيل فرمت إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها، فاختصموا إلى النبي ﷺ فقضى أن دية جنيها غرة، عبد أو وليدة، وقضى أن دية المرأة على العاقلة) (٣) . فاعتبره ﷺ شبه عمد إذ أوجب الدية على العاقلة، ولو اعتبره عمداً لما حملت العاقلة الدية، لأنها لا تحمل العمد . وقال أبو داود : حدثنا محمد بن يحيى بن فارس (٤)، حدثنا محمد بن بكار بن بلال العاملي (٥)، أخبرنا محمد - يعني ابن راشد (٦) - عن سليمان - يعني ابن موسى (٧) - عن عمرو بن شعيب (٨)، عن أبيه (٩)، عن جده (١٠)، أن النبي ﷺ قال : (عقل شبه العمد مغلظ، مثل عقل العمد، ولا يقتل صاحبه) (١١) . فهذه نصوص من السنة صحيحة تثبت شبه العمد، خلافاً لما نقل عن الإمام مالك رحمه الله .

٣ - الخطأ : هو أن يفعل الشخص فعلاً لا يريد به الاعتداء على أحد من البشر فيخطيء هدفه ويصيب إنساناً فيقتله، مثاله . أن يرمي صيداً فيصيب إنساناً، أو يلقي شيئاً

(١) الآية (٩٣) من النساء .

(٢) أخرجه أبو داود ٧١١/٤ - ٧١٢ .

(٣) الحديث متفق عليه وهذا لفظ البخاري (الصحيح مع الفتح ٢٥٢/١٢) .

(٤) الذهلي، ثقة، حافظ، جليل، مات سنة ثمان وخمسين ومائتين .

(٥) صدوق، مات سنة ست عشرة ومائتين .

(٦) المكحول، صدوق يهيم، مات بعد ستين ومائة .

(٧) الأموي، الأسدي، صدوق فقيه، في حديثه بعض لين، من الخامسة .

(٨) ابن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، صدوق، مات سنة ثمان عشرة ومائة .

(٩) شعيب بن محمد، صدوق، من الثامنة .

(١٠) عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه .

(١١) سنن أبي داود ٦٩٤/٤ .

فيقع على مارٍ، أو يقود سيارة فيعترضه شخص فيدهسه ونحو ذلك .  
والخطأ على قسمين أيضاً :

١ - أن يفعل الشخص ما يجوز له فعله مما سبقت الإشارة إليه ونحوه، فيؤل ذلك إلى إتلاف إنسان حر، مسلماً كان أو كافراً .

٢ - أن يكون في أرض العدو فيقتل من يظنه كافراً . فيصبح المقتول مسلماً . فهذا قسم من الخطأ وإن كانت الصورة صورة عمد لعدم قصد قتل المسلم . وقد ثبت القتل الخطأ بكتاب الله عز وجل قال الله تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ ، ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ، ودية مسلمة إلى أهله ﴾ (١) الآية . وهذه التفسيرات مستفادة من المغني والشرح الكبير (٢) .

٥ - الامتناع عن أداء حق واجب الأداء من حقوق الله عز وجل ومنه الزكاة مثلاً فإن أبا بكر رضي الله عنه لم يتردد في قتال مانعي الزكاة، بل أخذ ذلك بحزم وشدة، أخرج الإمام البخاري بسنده من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : ( لما توفي رسول الله ﷺ ، وكان أبو بكر رضي الله عنه (٣) ، وكفر من كفر من العرب ، فقال عمر رضي الله عنه (٤) : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قالها فقد عصم مني ماله ونفسه إلا بحقه ، وحسابه على الله ) . فقال (٥) : ( والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلهم على منعها ، قال عمر رضي الله عنه : فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكر رضي الله عنه ، فعرفت أنه الحق ) (٦) . وهذا مما سنه أبو بكر رضي الله عنه ووافقه أصحاب رسول الله ﷺ ، وسرعان ما شرح الله صدر عمر رضي الله عنه وعرف أنه الحق ، ونحن مأمورون باتباع الخلفاء الراشدين قال أبو داود رحمه الله : حدثنا أحمد بن حنبل ، حدثنا الوليد بن مسلم ، حدثنا ثور بن يزيد (٧) قال : حدثني خالد بن معدان (٨) قال : حدثني عبد

(١) الآية (٩٢) من النساء .

(٢) ٣٣٨/٩٠ .

(٣) يعني خليفة بعد رسول الله ﷺ .

(٤) مخاطباً أبا بكر رضي الله عنه لما أمر بقتال المرتدين والمانعين للزكاة .

(٥) أبو بكر رضي الله عنه .

(٦) انظر (الصحيح مع الفتح ٣/٢٦٢، ٣٢٢، ١٢/٢٧٥، ١٣/٢٥٠) غير أنه قال (عقلاً) ولزيد الفائدة انظر (البداية والنهاية ٣١١/٦) .

(٧) أبو خالد، الحمصي، ثقة .

(٨) أبو عبد الله، الحمصي، ثقة، يرسل كثيراً .

الرحمن بن عمرو السلمي<sup>(١)</sup>، وحجر بن حجر<sup>(٢)</sup> قالوا: أتينا العرباض بن سارية<sup>(٣)</sup>، وهو ممن نزل فيه ﴿ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه﴾<sup>(٤)</sup> فسلمنا وقلنا: أتيناك زائرين، وعائدين، ومقتبسين، فقال العرباض: صلى بنا رسول الله ﷺ ذات يوم، ثم أقبل علينا، فوعظنا موعظة بليغة، ذرفت منها العيون... فذكر الحديث وفيه (فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ...) (٥).

٦ - قد يجب قتال غير من سلف ذكرهم. وذلك في أحوال كمن قصد قتل رجل، أو أخذ ماله، أو الاعتداء على عرضه، فيجوز قتله على سبيل الدفاع عن النفس والمال والعرض يؤيد هذا ما أخرجه الإمام البخاري بسنده من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: (من قتل دون ماله فهو شهيد)<sup>(٦)</sup> وأخرجه الإمام الترمذي وزاد في رواية: (ومن قتل دينه فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح<sup>(٧)</sup>. قال النووي رحمه الله: فيه جواز قتل من قصد أخذ المال بغير حق، سواء كان المال قليلاً أو كثيراً، وهو قول الجمهور، وشذ من أوجبه، قال ابن المنذر: والذي عليه أهل العلم أن للرجل أن يدفع إذا أريد ظلماً، بغير تفصيل، إلا أن كل من يحفظ عنه من علماء الحديث كالمجمعين على استثناء السلطان للأثار الواردة بالأمر بالصبر على جوره، وترك القيام عليه. قال ابن بطال: إنما أدخل البخاري هذه الترجمة في هذه الأبواب ليبين أن للإنسان أن يدفع عن نفسه، وماله ولا شيء عليه، فإنه إذا كان شهيداً إذا قتل في ذلك فلا قود عليه، ولا دية إذا كان هو القاتل<sup>(٨)</sup>. ويؤيد هذه الأقوال ما أخرجه الإمام مسلم بسنده من حديث أبي هريرة قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، أ رأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: (فلا تعطه مالك) قال: أ رأيت إن قاتلني؟ قال: (قاتله) قال: أ رأيت إن قتلني؟ قال: (فأنت

(١، ٢) كلاهما مقبول، وتابعهما يحيى بن أبي المطاع وهو صدوق، أخرج حديثه ابن ماجه ١٥/١ وهو عند الترمذي من طريق السلمي وحده (الجامع ٤٤/٥).

(٣) صحابي من أهل الصفة.

(٤) الآية (٩٢) من التوبة.

(٥) أبو داود ١٥-١٣/٥.

(٦) الصحيح مع الفتح ١٢٣/٥ وأخرجه الإمام مسلم ١٢٥/١.

(٧) الجامع ٣٠-٢٩/٤ وأخرجه أبو داود ١٢٨/٥ وهو عند النسائي وابن ماجه.

(٨) ذكر هذه النقول الحافظ في الفتح ١٢٤/٥.

شهيد) قال : أرأيت إن قتلته؟ قال : (هو في النار)<sup>(١)</sup> قال الترمذي رحمه الله : وقد رخص بعض أهل العلم للرجل أن يقاتل عن نفسه وماله ، وقال ابن المبارك : يقاتل عن ماله ولو درهمين<sup>(٢)</sup> . وإذا كان هذا مقابل المال الذي يمكن تعويضه ، فلاريب أنه أكد مقابل النفس والعرض والدين ، فإن النفس إذا تلفت لا يمكن تعويضها ، والعرض إذا خدش لا يمكن جبره ، والدين فوقهما ، ولا يليق بالمسلم أن يستسلم ويكون جباناً وفي مقابل أعز ما يملك نفسه ودينه وعرضه . فيكون الصائل المعتدي إذا بلغت مقاومته حد قتله فإنه مباح الدم لا قود فيه ولا دية ، وهذا هو الحق إن شاء الله . والحاصل أن الأصل في قتل النفس الحرة ، وحله لا يثبت إلا بدليل منفصل كما جاء في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ .

## الأحكام

قوله تعالى : ﴿لعلكم تعقلون﴾ .

قال الرازي رحمه الله معللاً سبب ختم الآية بهذا : لأن التكاليف الخمسة المذكورة في الآية (هذه) أمور ظاهرة جليلة فوجب تعقلها وتفهمها<sup>(٣)</sup> .

دلت الوصية الكريمة على تحريم قتل النفس المعصومة بالإسلام أو بعقد الذمة إلا بحق يوجب ذلك . وهذا أمر مجمع عليه بين أمة الإسلام ، فإن فعله إنسان متعمداً فسق ، وأمره إلى الله عز وجل إن شاء عذبه ، وإن شاء عفا عنه ، وتوبته مقبولة في قول أكثر أهل العلم .

(١) صحيح مسلم ١/١٢٤ .

(٢) الجامع ٤/٢٩ .

(٣) الرازي ١٣/٢٣٥ .

## رموز مصادر البحث

- ابن كثير = تفسير القرآن العظيم .  
ابن معين = من كلام أبي زكريا بن معين في الرجال .  
ابن هشام = السيرة النبوية .  
البحر = البحر المحيط .  
البيهقي = السنن الكبرى .  
التيين = التبيين لأسماء المدلسين .  
التسهيل = التسهيل لعلوم التنزيل .  
التيسير = التيسير في أحاديث التفسير .  
الجامع = جامع الترمذي «سنن الترمذي» .  
الأحكام = أحكام القرآن لابن العربي .  
الإرشاد = إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم .  
الرازي = التفسير الكبير .  
الروح = روح المعاني .  
الزاد = زاد المسير .  
الصحيح مع الفتح = صحيح البخاري مع فتح الباري .  
الطبري = ابن جرير في تفسيره .  
الظلال = في ظلال القرآن .  
الفتوحات = الفتوحات الإلهية .  
القاسمي = في تفسيره .  
القرطبي = الجامع لأحكام القرآن .  
الماوردي = النكت والعيون (تفسير الماوردي) .  
الحرر = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز .  
المفردات = مفردات غريب القرآن للراغب .  
المنار = تفسير المنار (تفسير القرآن الحكيم لمحمد عبده) .  
النووي = شرح صحيح مسلم للنووي .
- مع ملاحظة أن كل ترجمة في هذا البحث لم أذكر مصدرها فهي من التقريب لابن حجر مع شيء من التصرف أحياناً .



الْحَمْدُ لِلَّهِ

الْبَرِّ الرَّحِيمِ

اللَّهُ سُبْحَانَهُ





اَسْتَدْرَاكَاتٌ عَلَى كِتَابِ

# تَارِيخُ الْبَرَاءَةِ الْعَرَبِيَّةِ

فِي كُتُبِ التَّفْسِيرِ

لِلدُّكْتُورِ مُحَمَّدِ بْنِ سُرِّيَّاسِ بْنِ  
أَبِي سَاعِدٍ بَطْنِيَّةِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

(القسم الثاني)

## كتب القرن الثاني الهجري

١٣(\*) - تعلیقة علی تفسیر «فسحان الله»: لأبی حنیفة النعمان بن ثابت التمیمي  
ت ١٥٠هـ.

منه نسخة في عموجة حسين باشا في إسلامبول في مجموع برقم ٤٥٤ (١).

١٤ - التفسير: لأربدة أو أربد التميمي البصري من تلاميذ ابن عباس.

ذكره المزي وقال: صاحب التفسير، كان يجالس ابن عباس (٢).

وقال ابن حجر: راوى التفسير عن ابن عباس (٣).

١٥ - التفسير: لزائدة بن قدامة أبي الصلت الثقفي الكوفي ت ١٦١هـ.

ذكره الداودي وذكر جماعة من شيوخه وتلاميذه المفسرين (٤).

١٦ - تفسير: شيبان بن عبد الرحمن النحوي التميمي ت ١٦٤هـ.

ذكره ابن النديم (٥).

(٣) تهذيب التهذيب ١٩٧/١ وتعليق التعليق ٢٥/٢.

(\*) هذه الأرقام تنمة لما سبق.

(١) الفهرس الشامل للتراث / مخطوطات التفسير ٢٨/١. (٤) طبقات المفسرين ١٨١/١.

(٥) الفهرست ص ٣٦.

(٢) تهذيب الكمال ٣١٠/٢.

وأفاد منه الإمام أحمد في مسنده حيث صرح بذلك<sup>(١)</sup>.

١٧ - تفسير : هشيم بن بشير بن القاسم السلمي الواسطي ت ١٨٣ هـ.

قال الداوددي : صاحب التفسير الذي يرويه عنه أبو هشام زياد بن أيوب بن زياد البغدادي<sup>(٢)</sup>.

وهو كما قال فقد ذكر السمعاني أن شيخه أبا الفضل محمد بن علي البخاري المطهري قد سمع هذا التفسير من طريق أيوب بن زياد عن هشيم<sup>(٣)</sup>.

وقد حصل الروداني رواية اجازة هذا التفسير من طريق أيوب بن زياد أيضا<sup>(٤)</sup>. وذكره ابن النديم<sup>(٥)</sup> وأفاد الحاكم<sup>(٦)</sup> والواحدي<sup>(٧)</sup> بعض الروايات التفسيرية عن هشيم.

١٨ - تفسير ابن سلام : يحيى بن سلام التميمي ت ٢٠٠ هـ.

ذكر سزكين نسخة واحدة<sup>(٨)</sup> وهي النسخة التي ذكرها بروكلمان<sup>(٩)</sup>.

وتوجد خمس نسخ أخرى الأولى في مكتبة حسن حسني عبد الوهاب برقم ١٨٦٥٣ تقع في ١٠٤ ورقة والباقي في جامع القرويين في فاس<sup>(١٠)</sup>.

## كتب القرن الثالث الهجري

١٩ - تفسير عبد الرزاق بن همام الصنعاني ت ٢١١ هـ.

لم يذكر سزكين نسخة معالي الشيخ حسن آل الشيخ التي أهداها لجامعة الملك سعود

---

(١) انظر على سبيل المثال المسند ٤٣٧/٢ و ١٣/٣، ٢٦١، ٢٩/٤ .

(٢) طبقات المفسرين ٣٥٣/٢ .

(٣) التحجير الكبير ١٧٩/٢ .

(٤) صلة الخلف ١/٤٠ .

(٥) الفهرست ص ٣٧ و ٢٨٤ .

(٦) انظر على سبيل المثال المستدرک ٢٢١/٢ .

(٧) انظر على سبيل المثال أسباب النزول ص ٣٨٥ .

(٨) تاريخ التراث العربي ٩١/١ .

(٩) تاريخ الأدب العربي ١٠/٤ .

(١٠) الفهرس الشامل للتراث / مخطوطات التفسير ٣٥/١ و ٣٦ .

ومن هذه النسخة صورة في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تقع في (٢٤٢) ورقة<sup>(١)</sup>.

٢٠ - التفسير : سنيد بن داود المصيص ت ٢٢٠ هـ (أو حسين بن داود).

قال الداودي : وله تفسير رواه عنه محمد بن إسماعيل الصائغ .  
روى له ابن ماجه<sup>(٢)</sup> .

وذكره ابن النديم في الفهرست<sup>(٣)</sup> .

وأفاد من تفسيره جمع من الأئمة كالطبري في تفسيره<sup>(٤)</sup> وابن عبد البر في التمهيد<sup>(٥)</sup>

وابن كثير في تفسيره<sup>(٦)</sup> والذهبي في العلو<sup>(٧)</sup> وابن قيم الجوزية في اعلام الموقعين<sup>(٨)</sup> وابن حجر  
في الإصابة<sup>(٩)</sup> والسيوطي في الإتقان<sup>(١٠)</sup> والدر المنثور<sup>(١١)</sup> .

٢١ - تفسير : عبد الغني بن سعيد الثقفي ت ٢٢٩ هـ .

قال الداودي : صاحب التفسير حدث عنه بكر بن سهل الدمياطي<sup>(١٢)</sup> .

أفاد من تفسيره الحافظ ابن حجر في الإصابة في ثمانية مواضع .

وصرح بأن الطبراني روى عنه في تفسيره وأن ابن منده أفاد من تفسير عبد الغني<sup>(١٣)</sup> .

---

(١) فهرس علوم القرآن ٨٩/٢ وقارن مع تأريخ التراث العربي ١٨٤/١ .

(٢) طبقات المفسرين ٢١٤/١ و ٢١٥ .

(٣) ص ٣٦ .

(٤) انظر على سبيل المثال رقم ١٤٤ و ٨٥٤ و ١٦٨٨ .

(٥) انظر على سبيل المثال ٣٠/١٠ و ٢٣٢/١٦ .

(٦) انظر على سبيل المثال ١٢٤/١، ١٢٦، وقد أفاد منه تسع مرات .

(٧) انظر ص ١٢٦ .

(٨) انظر على سبيل المثال ١٠٠/٤ و ١١٦ .

(٩) انظر ٣١٨/٤ و ٣٣٦/٧ .

(١٠) ١٠٠/١ .

(١١) ٦٧٥ و ٦٥٣/٢ .

(١٢) طبقات المفسرين ٣٣٠/١ .

(١٣) انظر موارد ابن حجر في الإصابة ٤٨١/٢ والإصابة ٤١/٣ و ٣٥٣/١ .

وأفاد أبو نعيم<sup>(١)</sup> والواحدى<sup>(٢)</sup> وابن قيم الجوزية<sup>(٣)</sup> والسيوطي<sup>(٤)</sup> عدة روايات تفسيرية له .

٢٢ - التفسير : لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ت ٢٣٥ هـ .

ذكره ابن النديم<sup>(٥)</sup> ، والداوودي<sup>(٦)</sup> ، وحاجي خليفة<sup>(٧)</sup> ، والخطيب البغدادي<sup>(٨)</sup> .  
وأفاد منه الحاكم<sup>(٩)</sup> والبيهقي<sup>(١٠)</sup> والسيوطي<sup>(١١)</sup> بعض الروايات في التفسير .

٢٣ - التفسير : لعثمان بن أبي شيبة بن محمد بن إبراهيم الكوفي ت ٢٣٩ هـ .

ذكره الخطيب البغدادي<sup>(١٢)</sup> وابن النديم<sup>(١٣)</sup> والداوودي<sup>(١٤)</sup> .  
وأفاد الحاكم بعض الروايات التفسيرية في المستدرک كتاب التفسير<sup>(١٥)</sup> .

٢٤ - التفسير : لأبي حفص عمرو بن علي بن بحر بن كثير الصيرفي الفلاس ت ٢٤٩ هـ .

قال الداوودي : صاحب التفسير الذي رواه عنه علي بن إسماعيل بن حماد البزار<sup>(١٦)</sup> .  
وهو كما قال فقد حصل الحافظ ابن حجر<sup>(١٧)</sup> والروداني<sup>(١٨)</sup> رواية إجازة هذا التفسير من طريق علي بن إسماعيل عن المؤلف .

---

(١) انظر على سبيل المثال صفة الجنة ص ٨ و ١٣ و ٨٨ و ٩٥ .

(٢) انظر على سبيل المثال أسباب النزول ص ٥٩ .

(٣) انظر على سبيل المثال الروح ص ١٥٣ .

(٤) انظر على سبيل المثال الدر المنثور ٤/٢٦٤ .

(٥) الفهرست ص ٣٧ .

(٦) طبقات المفسرين ١/٢٢٥ .

(٧) كشف الظنون ١/٤٣٧ .

(٨) تاريخ بغداد ١٠/٦٦ .

(٩) انظر على سبيل المثال المستدرک ٢/٢٢٢ ، ٢٦١ ، ٢٧٠ .

(١٠) انظر على سبيل المثال إثبات عذاب القبر ٢٢٨/٢٢٩ .

(١١) انظر على سبيل المثال الدر المنثور ٤/٢٨ ، ٣٠ ، ٣٨ . والمهذب فيما وقع في القرآن من المعرب ص ٩٧ .

(١٢) تاريخ بغداد ١١/٢٨٤ .

(١٣) الفهرست ص ٢٨٥ .

(١٤) طبقات المفسرين ١/٣٨٤ .

(١٥) انظر على سبيل المثال ٢/٢٢٢ ، ٢٩٧ .

(١٦) طبقات المفسرين ٢/٢٠ .

(١٧) المعجم المفهرس ل ٨٨ .

(١٨) صلة الخلف ١/٤٠ .

وأفاد البخاري في صحيحه بعض الروايات التفسيرية عن شيخه عمرو بن علي<sup>(١)</sup>.

## ٢٥ - تفسير : عبد بن حميد الكشي ت ٢٤٩ هـ.

ذكر سزكين أن ابن حجر اقتبس من هذا التفسير في الإصابة<sup>(٢)</sup>، ولم يذكر القطعة من هذا التفسير في حاشية تفسير ابن أبي حاتم الذي فيه سورتا آل عمران والنساء وهو المجلد الثاني.

وقد أفاد من هذا التفسير الحافظ ابن حجر في فتح الباري<sup>(٣)</sup> وتغليق التعليق<sup>(٤)</sup> وموافقة الخبر الخبر<sup>(٥)</sup> والسيوطي في الإتقان<sup>(٦)</sup> والدر المنثور<sup>(٧)</sup>.  
وأفاد منه ابن كثير في تفسيره كثير<sup>(٨)</sup>.  
وأفاد منه أيضا ابن قيم في شفاء العليل<sup>(٩)</sup>.  
وذكر هذا التفسير حاجي خليفة والداوودي<sup>(١٠)</sup>.

## ٢٦ - تفسير البكري : لأبي الحسن أحمد بن عبد الله بن محمد البكري ت نحو ٢٥٠ هـ. منه نسخة في رشيد أفندي بالسليمانية اسلامبول برقم ٣٥<sup>(١١)</sup>.

٢٧ - التفسير : لعبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل الدارمي ت ٢٥٥ هـ.  
ذكره الداوودي وذكر أنه روى عنه أبو داود والترمذي وبقي بن مخلد ومطين<sup>(١٢)</sup>.  
وكلهم من المفسرين.  
وذكره أيضا الخطيب البغدادي<sup>(١٣)</sup>.

(١) انظر على سبيل المثال ٢٣/٦.

(٢) تاريخ التراث العربي ٢١٧/١.

(٣) انظر على سبيل المثال ٤٤٠/٣.

(٤) انظر على سبيل المثال ١٦٩/٤.

(٥) انظر على سبيل المثال ص ٣٠٥ و ٣٤٤.

(٦) انظر على سبيل المثال ٥/٣ و ٢١٩/٤.

(٧) انظر على سبيل المثال ١٠/١ و ١١.

(٨) انظر على سبيل المثال ١١٥/١، ١٢٢، ١١٢/٧، ١١٣، ٣٣٦، ٤٨٢.

(٩) انظر موارد ابن قيم الجوزية في كتبه ص ٣٢.

(١٠) طبقات المفسرين ٣٧٤/١ وكشف الظنون ٤٥٣/١.

(١١) الفهرس الشامل للتراث / مخطوطات التفسير ٤٢/١.

(١٢) طبقات المفسرين ٢٤٢/١ - ٢٤٤.

(١٣) تاريخ بغداد ٢٩/١٠.

ويوجد في سننه أكثر من (١٥٠) رواية تفسيرية<sup>(١)</sup>.

٢٨ - تفسير : أبي سعيد عبد الله بن سعيد الأشج ت ٢٥٧هـ.

حصل على إجازة روايته السمعاني من طريق ابن أبي حاتم الرازي ت ٣٢٨هـ فقد ذكره السمعاني في ترجمة شيخه أبي الفضل محمد بن علي البخاري المطهري<sup>(٢)</sup>. وذكره ابن النديم<sup>(٣)</sup> والداوودي<sup>(٤)</sup> وحاجي خليفة<sup>(٥)</sup>. وأفاد ابن أبي حاتم الرازي من هذا التفسير ٢٢٤ رواية في المجلد الثاني من تفسير ابن أبي حاتم<sup>(٦)</sup>.

وأفاد أيضا الواحدي في كتابيه التفسير الوسيط<sup>(٧)</sup> وأسباب النزول<sup>(٨)</sup>. وهذا التفسير كان عند أحمد بن علي بن يحيى بن العباس الأسد اباذي<sup>(٩)</sup>.

٢٩ - تفسير العسكري : لأبي محمد الحسن بن علي الهادي العسكري ت ٢٦٠هـ.

ذكر سزكين ست نسخ بينها توجد ثمان نسخ أخرى الأولى في المعهد الإسماعيلي بلندن برقم ٤٨٩ تقع في ٧٠٢ ورقة، والثانية والثالثة في الوزيري / يزد برقم ٥٩٨٠ تقع في ٢٦٤ ورقة وبرقم ١٠٦١٦ في ٩٦ ورقة والرابعة في ملك الوطنية طهران برقم ١٨٦ تقع في ١٧١ ورقة والخامسة في مدرسة سبهاالار / طهران برقم ٩٩٧ في ٢٩٣ ورقة، والسادسة في مكتبة الإمام الحكيم العامة / النجف برقم ٨٣٧ في ٢١٦ ورقة، والسابعة في مكتبة الإمام الحكيم أيضا برقم ١١٩٠ في ١٤٢ ورقة، والثامنة في دار المخطوطات / البحرين برقم ٤٠٧<sup>(١٠)</sup>.

٣٠ - تفسير : أبي يحيى عبد الرحمن بن محمد بن سلم الرازي ت ٢١٩هـ.

(١) انظر على سبيل المثال ٣/١، ٤، ٥، ٦، ٩، ٣٧، ٣٩، ٤٩، ٥٤، ٥٥، ٦٥، ٧٥.

(٢) التحرير في المعجم الكبير ١٧٧/٢، ١٧٨.

(٣) الفهرست ص ٣٧.

(٤) طبقات المفسرين ٢٣٥/١.

(٥) كشف الظنون ٤٤٢/١.

(٦) ١٧٤٥/٤ وهو تحت الطبع بتحقيقي.

(٧) انظر على سبيل المثال ص ٥٥٣.

(٨) انظر على سبيل المثال ص ٨٥، ٨٦، ١٠٣.

(٩) انظر تاريخ بغداد ٣٢٦/٤.

(١٠) الفهرس الشامل للتراث / مخطوطات التفسير ٤٣/١ - ٤٦.

ذكره الداوودي وقال : حدث عنه أبو أحمد العسال وأبو الشيخ والطبراني<sup>(١)</sup> .  
وكذا ذكره الذهبي<sup>(٢)</sup> .

وقد أفاد من تفسيره الإمام الواحدي في أسباب النزول<sup>(٣)</sup> وفي التفسير الوسيط<sup>(٤)</sup> .  
وأفاد أيضا أبو الشيخ في تفسيره<sup>(٥)</sup> وأبونعيم في صفة الجنة<sup>(٦)</sup> .

## كتب القرن الرابع الهجري

٣١ - التفسير الكبير : لإبراهيم بن إسحاق بن يوسف النيسابوري الأنطاقي ت ٣٠٣ هـ .  
ذكره الذهبي<sup>(٧)</sup> والداوودي وذكر أنه سمع إسحاق بن راهويه وعمرو بن علي<sup>(٨)</sup> . . . . . وهما من المفسرين .

٣٢ - تفسير القرآن :

٣٣ - معاني القرآن :

للحافظ محمد بن إسحاق بن خزيمة ت ٣١١ هـ .

ذكرهما ابن خزيمة في صحيحه وكتاب التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل<sup>(٩)</sup> .  
وكلاهما له .

٣٤ - تفسير القرآن : للحكيم أبي عبد الله محمد بن علي الترمذي ت ٣٢٠ هـ .

---

(١) طبقات المفسرين ٢٨٨/١ .

(٢) سير أعلام النبلاء ٥٣٠/١٣ .

(٣) انظر على سبيل المثال ص ٢١٣ .

(٤) انظر على سبيل المثال ١٧ و ٦١٣ و ٦٥٦ و ٧٧٨ و ٨١٢ و ٨٢٠ و ٩٤٣ .

(٥) الإصابة ٤٤٤/٥ .

(٦) انظر ص ١٥ و ٨٩ .

(٧) سير أعلام النبلاء ١٩٣/١٤ .

(٨) طبقات المفسرين ٧/١ .

(٩) انظر مقدمة صحيح ابن خزيمة ص ١٢ ص ١٤ .

منه نسخة في المكتبة الوطنية بوردور برقم ١٤٣ تقع في ١٣٤ ورقة كتبت سنة ٥٤٩هـ (١).

٣٥ - معرفة اشتقاق أسماء نطق بها القرآن وجاءت بها السنن والأخبار : لأبي بكر بن عزيز السجستاني ت ٣٣٠هـ.

منه نسخة مصورة ميكروفيلم عن نسخة مكتبة الأسكوريال في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى برقم ٥٢ تقع في ١٦٧ ورقة (٢).

٣٦ - تفسير الكتاب العزيز : لأبي بكر محمد بن أحمد بن محمد الكناني اليمني المعروف بابن الحداد ت ٣٤٤هـ.

منه نسخة في الجامعة الأمريكية في بيروت برقم ٢٣٥ وهي الجزء الثاني من التفسير تقع في ٩٧ ورقة (٣).

٣٧ - أحكام القرآن : لأبي الحكم منذر بن سعيد البلوطي الأندلسي ت ٣٥٥هـ.

ذكره ياقوت وذكر له أيضا الناسخ والمنسوخ (٤).

وذكرها الداودي وزاد : تفسير القرآن (٥).

وحصل على إجازة روايته ابن خير (٦).

وأفاد من تفسيره ابن قيم في كتابيه مفتاح دار السعادة ص ١٢ و ٢١ وطريق الهجرتين وباب السعادتین ص ٣٤٤ (٧).

٣٨ - أوضح البرهان في مشكلات القرآن : لمحمد بن أبي الحسن النيسابوري ت ٣٥٥هـ.

---

(١) الفهرس الشامل للتراث / مخطوطات التفسير ٧٨/١.

(٢) فهرس علوم القرآن ٣٠٢/٢.

(٣) الفهرس الشامل للتراث / مخطوطات التفسير ٨٧/١.

(٤) معجم الأدباء ١٧٤/١٩ - ١٧٦.

(٥) طبقات المفسرين ٣٣٦/٢.

(٦) فهرست ما رواه عن شيوخه ص ٥٤.

(٧) انظر موارد ابن قيم الجوزية في كتبه ص ٣٢.



منه نسخة مصورة في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى عن نسخة المكتبة الوطنية بتونس تقع في ٣٧ ورقة برقم ٩١٢.

ونسخة أخرى مصورة عن مكتبة دار الكتب المصرية وتقع في ٤١٥ ورقة برقم ٧٠٦<sup>(١)</sup>.

٣٩ - نكت القرآن الدالة على البيان : لمحمد بن علي بن محمد أبو أحمد الفقيه الكرجي المعروف بالقصاب ت ٣٦٠هـ.

منه نسخة في مكتبة مرادملّا برقم ٣١٧ وتقع هذه النسخة في ٢١٨ ورقة .  
ومنها نسخة مصورة ميكروفيلم في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى<sup>(٢)</sup> .  
وقد ذكر الذهبي هذا الكتاب<sup>(٣)</sup> .

٤٠ - تفسير القرآن : ينسب إلى محمد بن أحمد بن محمد بن يحيى بن مفرج ت ٣٨٠هـ .  
منه نسخة في الوطنية / باريس برقم ٦٣٧ تقع في ١٣٨ ورقة كتبت في القرن السابع الهجري<sup>(٤)</sup> .

٤١ - تفسير جزء عم : لأبي الحسن علي بن عيسى بن علي النحوي الرماني ت ٣٨٤هـ .  
منه نسخة في التيمورية / القاهرة برقم ٢٠١ في جزء كتبت سنة ١٠٩٦هـ<sup>(٥)</sup> .

٤٢ - الفرائد المشتملة على فوائد البسملة والحمدلة : لمحمد بن ناصر الدين المعروف بابن الطحان ت ٣٨٤هـ .

منه نسخة مصورة ميكروفيلم في مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى عن نسخة مكتبة المدرسة الصديقية بحلب برقم ٧٩١<sup>(٦)</sup> .

٤٣ - تفسير القرآن : لأبي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي ت ٣٨٦هـ .

---

(١) فهرس علوم القرآن ٣٤/٢ .

(٢) فهرس علوم القرآن ٣٣٢/٢ .

(٣) سير أعلام النبلاء ٢١٣/١٦ .

(٤) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١١٦/١ .

(٥) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١٢٠/١ .

(٦) فهرس علوم القرآن ٢٠٩/٢ .

منه نسخة في خزانة القرويين / فاس برقم ٩٣٧<sup>(١)</sup>.

٤٤ - الاستغناء في علوم الدين : وهو تفسير الأدفوي أبوبكر محمد بن علي بن أحمد النحوي ت ٣٨٨هـ.

ذكر سزكين المجلد الأول فقط في سليم آغا<sup>(٢)</sup> ولكن يوجد في سليم آغا / اسلامبول ثلاث مجلدات أخرى : المجلد الرابع برقم ٥٦٤ ويقع في ٤٥٦ ورقة .  
المجلد الخامس برقم ٦٥ ويقع في ٤٥٦ ورقة .  
المجلد السابع برقم ٦٦ ويقع في ٤٥٦ ورقة<sup>(٣)</sup> .  
وتوجد قطعة في تونس ذكرها عبد الله بن عبد الغني كحيلان في رسالته الماجستير :  
الأدفوي مفسرا وتحقيق سورة الفاتحة من تفسيره<sup>(٤)</sup> .

٤٥ - جامع التأويل في تفسير القرآن : لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا اللغوي ت ٣٩٥هـ .

ذكره الداوودي<sup>(٥)</sup> .

وأفاد من تفسيره القرطبي في تفسيره وذكر إسناد المؤلف إلى ابن عباس<sup>(٦)</sup> .

٤٦ - تفسير السور الست الأولى من القرآن الكريم : لابن أبي زمين محمد بن عبد الله بن عيسى المري ت ٣٩٩هـ .

منه نسختان أو جزآن في خونت / مدريد برقم ٥١ تقع في ١٤٤ ورقة والأخرى برقم ١/٥٢ تقع في ٢٤٣ ورقة وكلتاها كتبتا في القرن العاشر الهجري<sup>(٧)</sup> .

٤٧ - تفسير القرآن : لابن حارث أحمد بن محمد من علماء القرن ٤هـ .

---

(١) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١٢٠/١ .

(٢) تاريخ التراث العربي ١٠٧/١ .

(٣) الفهرس الشامل للتراث / ١٢١/١ .

(٤) ص ٣ .

(٥) طبقات المفسرين ٦١/١ .

(٦) أحكام القرآن ٢٠/٢٠٤ .

(٧) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١٢٠/١ - ١٢١ .

منه نسخة في الجمعية الآسيوية / كلكته برقم ٤٩ / AV ٦٠٠ تقع في ٢٦٢ ورقة  
كتبت سنة ١١٢٧هـ<sup>(١)</sup>.

## كتب العقد الأول من القرن الخامس الهجري

٤٨ - تفسير القرآن : لابن اللبان محمد بن عبد الله بن أحمد البصري ت ٤٠٢هـ.

منه نسخة في السلمانية / اسلامبول برقم ١٨٨<sup>(٢)</sup>.

٤٩ - حقائق التأويل في متشابه التنزيل : للشريف الرضى أبي الحسن محمد بن الحسين  
ابن موسى العلوي الحسيني الموسوي ت ٤٠٦هـ.

منه نسخة في رضا / مشهد برقم ١١٨/٣ المجلد الخامس ويقع في ٢٠١ ورقة كتبت  
سنة ٥٣٣هـ.

وأخرى في التيمورية / القاهرة برقم ٥٣٥ المجلد الأول كتبت سنة ١٣٣٧هـ<sup>(٣)</sup>.  
وكتب إلي الأستاذ الفاضل سعدي الهاشمي ان الكتاب مطبوع في النجف عام  
١٣٥٥هـ.

٥٠ - تفسير النيسابوري : لأبي القاسم حسن بن محمد بن حبيب بن أيوب ت ٤٠٦هـ.  
منه نسخة في مدرسة قره مصطفى باشا / اسلامبول برقم ٦٨ وأخرى في مدرسة  
مصلى / اسلامبول برقم ١٨ وهي المجلد الثاني وأخرى في مهر شاه سلطان / اسلامبول  
برقم ٣١ وهي المجلد الأول تقع في ١٨٢٤ ورقة<sup>(٤)</sup>.

٥١ - تفسير أبي سعيد الحنفي النيسابوري : لأبي سعيد عبد الله بن محمد بن إبراهيم  
النيسابوري ت ٤٠٧هـ.

منه نسخة في الوطنية / طهران برقم ٢٠ كتبت سنة ٩٨١هـ<sup>(٥)</sup>.

---

(١) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١/١٢٢.

(٢) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١/١٢٧.

(٣) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١/١٢٧.

(٤) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١/١٢٨ - ١٢٩.

(٥) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١/١٢٩.

٥٢ - مسائل منشورة من تفسير القرآن : لابن سلامة أبي القاسم هبة الله بن سلامة  
ت ٤١٠هـ.

منه نسخة في المسجد الأحدي بطنطا برقم ١٨ خ / ٣٦٥ ع (١).

وإلى اللقاء مع كتب القراءات  
وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وأصحابه واتباعه

---

(١) الفهرس الشامل للتراث / التفسير ١/ ١٢٩.

## فهرس المراجع

تقدم في المقالة الأولى أغلب المراجع وسأذكر في هذا الفهرس بقية المراجع الأخرى

وهي :

— الإتقان في علوم القرآن - السيوطي ت ٩١١هـ - تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - ط ٣ سنة ١٤٠٥هـ - دار التراث - القاهرة .

— أحكام القرآن - للجصاص ت ٣٧٠هـ - تحقيق : محمد الصادق قمحاوي - دار إحياء التراث - بيروت سنة ١٤٠٥هـ .

— أحكام القرآن للقرطبي - طبعة دار إحياء التراث العربي - بيروت سنة ١٤٠٥هـ .

— الأذفوي مفسرا وتحقيق سورة الفاتحة من تفسيره - عبد الله بن عبد الغني كحيلان - جامعة محمد بن سعود الإسلامية رسالة ماجستير مكتوبة على الآلة الكاتبة .  
— أسباب النزول - للواحدي النيسابوري ت ٤٦٨هـ - تحقيق : السيد صقر - دار القبلة - جدة .

— الاعلام - للزركلي - دار العلم للملايين لبنان ط ٥ سنة ١٤٠٠هـ .  
— اعلام الموقعين عن رب العالمين - لابن قيم الجوزية ت ٧٥١هـ - تحقيق : محمد محيى الدين عبد الحميد . بدون طبعة ولا تاريخ .

— التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد - لابن عبد البر النمري ت ٤٦٣هـ - طبعة وزارة الأوقاف المغربية .

— جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري ت ٣١٠هـ - تحقيق وتخريج : محمود وأحمد شاکر - ط دار المعارف - القاهرة ط ٢ .

— الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب - لابن فرحون المالكي ت ٧٩٩هـ - تحقيق : د. محمد الأحمد أبو النور - دار التراث - القاهرة .

— سنن الدارمي ت ٢٥٥هـ - بعناية محمد أحمد دهمان - نشرته دار احياء السنة النبوية .

— شذرات الذهب في أخبار من ذهب - ابن العباد ت ١٠٨٩هـ - مطابع دار السراج - بيروت .

— صحيح ابن خزيمة ت ٣١١هـ - تحقيق : د. محمد مصطفى الأعظمي - طبعة المكتب الإسلامي ط ١ سنة ١٣٩٩هـ .

- العلوللعللى الغفار - الذهبى - تحقيق : محمد عبد الرحمن عثمان - طبعة دار الفكر بيروت ط ٢ سنة ١٣٨٨هـ.
- فهرس المخطوطات العربية في العالم - كوركيس عواد - منشورات معهد المخطوطات العربية - الكويت ط ١ سنة ١٤٠٥هـ.
- فهرس التفسير وعلوم القرآن - إعداد فراج عطا سالم - مركز البحث العلمي - جامعة الملك عبد العزيز كلية الشريعة سابقا والآن جامعة أم القرى.
- فهرس جامعة أم القرى - نشر عمادة شؤون المكتبات ط ١ سنة ١٤٠٣هـ.
- فهرس الخزانة العلمية الصبىحية بسلا - د. محمد حجي - منشورات معهد المخطوطات العربية - الكويت ط ١ سنة ١٤٠٦هـ.
- الفهرس الشامل للتراث العربى الإسلامى المخطوط - مخطوطات التجويد - الجزء الأول ومخطوطات التفسير الجزء الأول والثانى - المجمع الملكى لبحوث الحضارة الإسلامية - الأردن.
- فهرس علوم القرآن - مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى - إعداد قسم الفهرسة ط ١ سنة ١٤٠٦هـ.
- فهرس مخطوطات مكتبة الأوقاف العامة فى الموصل - وزارة الأوقاف - العراق سنة ١٣٩٧هـ.
- فهرست لابن النديم ت ٣٨٥هـ - تحقيق : رضا تجدد طبعة طهران سنة ١٣٩١هـ.
- فهرست ما رواه عن شيوخه - ابن خير الأشبلى الأموى ت ٥٧٥هـ - منشورات دار الآفاق الحديثة - بيروت ط ٢ سنة ١٣٩٩هـ.
- فهرست المخطوطات والمصورات فى جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية الجزء الثانى - التفسير وعلوم القرآن - مطابع جامعة الإمام نفسها سنة ١٤٠٢هـ.
- الكامل فى ضعفاء الرجال - لابن عدى ت ٣٦٥هـ - مطبعة دار الفكر بيروت ط ١ سنة ١٤٠٤هـ.
- كشف الظنون - حاجى خليفة - دار الفكر بيروت .
- مجموعة مختارة لمخطوطات عربية نادرة من مكتبات عامة فى المغرب - عالم الكتب - بيروت ط ١ سنة ١٤٠٧هـ.

- معجم الأدباء - ياقوت ط ٣ دار الفكر - سنة ١٤٠٠هـ .
- معجم الدراسات القرآنية - د/ ابتسام مرهون الصفار - ط جامعة الموصل .
- معجم مصنفات القرآن الكريم - د/ علي شواخ إسحاق - منشورات دار الرفاعي - الرياض ط سنة ١٤٠٧هـ .
- مكّي بن أبي طالب وتفسير القرآن - د. أحمد حسن فرحات - دار الفرقان - عمان ط ١ سنة ١٤٠٤هـ .
- المهذب فيما وقع في القرآن من المغرب - السيوطي ت ٩١١هـ - تحقيق : التهامي الراجي الهاشمي - طبعة المغرب .
- موارد ابن القيم في كتبه - د. بكر بن عبد الله أبوزيد - مكتبة المعارف - الرياض ط ٢ سنة ١٤٠٥هـ .
- نوادر المخطوطات العربية في مكتبات تركيا - د. رمضان شش - دار الكتاب الجديد - بيروت ط ١ سنة ١٤٠٠هـ .

# مَسَائِلُ فِي النَّحْوِ

لِأَبِي الْبَقَاءِ يَعِيشَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ يَعِيشَ النَّحْوِيِّ الْحَلَبِيِّ

تَحْقِيقُ  
الدُّكْتُورِ عَلِيِّ بْنِ سُلَيْمَانَ الْهَاشِمِيِّ  
أستاذ مساعد في كلية اللغة العربية

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين . أما

بعد :

فهذه ثلاث عشرة مسألة في النحو سئل عنها أبو البقاء يعيش بن علي النحوي . وقفت عليها بقسم المخطوطات بالمكتبة المركزية بالجامعة الإسلامية منذ فترة ، وقد أجلت النظر فيها أكثر من مرة فتبين لي أنها تشتمل على مسائل مهمة في العربية تشكل على طالب العلم ويدق فهمها على بعض الدارسين ، ووجدت أبا البقاء يعيش بن علي قد أجاب عليها إجابة وافية أزال إشكالاتها وادنتها إلى فهم المتعلمين والدارسين بأسلوب تعليمي ميسر تحامى الخلافات النحوية في بعض هذه المسائل واعتماد القصد في الإجابة والبيان الواضح دون إسهاب ممل أو إيجاز مخل . وقد حلّى هذه المسائل بحسن التعليل ودقة التوجيه على غرار ما فعل في شرحه على المفصل في تحرير المسائل وتوجيه الأقوال ، إلا أنه هنا في هذه المسائل لم يبسط القول في مسائل الخلاف وحشد الأقوال كما فعل في شرح المفصل .

وقد كان الدافع لتحقيق هذه المسائل أمران :

الأول : أنها من أعمال أبي البقاء يعيش بن علي النحوي التي لم تشر إليها مصادر ترجمته ولم يتعرض لها تلاميذه ، مع أنها من أعماله وتمثل منهجه في استقصاء المسائل وحسن التعليل ودقة التوجيه .



ثانياً : أنها تعالج مسائل مهمة في العربية ، وهي وإن كانت مبسطة في شرح المفصل وغيره من المطولات إلا أنها في هذه المسائل أسهل عرضاً وأدق توجيهها وأقرب مأخذاً للدارسين وطلاب العلم .

ويتلخص عملي في تحقيق هذه المسائل في الأمور التالية :

- ١ - تحرير النص وإخراجه في صورة سليمة .
- ٢ - عزو الأقوال التي أوردها بالنص أو ألمح إليها إلى مصادرها .
- ٣ - مقابلة ما أورده أبو البقاء في هذه المسائل على ما اثبتته عليها أو على بعض منها في شرح المفصل .
- ٤ - خرجت الشواهد من الآيات القرآنية وأبيات الشعر التي احتج بها ، وعزوت الأبيات إلى قائلها وهي قليلة جداً في هذه المسائل . وأعنى بتخريج الآيات تخريج القراءة التي بها يقوم الاحتجاج من مصادر كتب القراءات .
- ٥ - عرفت بأبي البقاء يعيش بن علي النحوي تعريفاً موجزاً .

# أبو البقاء يعيش بن يعيش (١)

اسمه ونسبه :

هو : أبو البقاء يعيش بن علي بن يعيش بن أبي السريا محمد بن علي بن المفضل بن عبد الكريم بن محمد بن يحيى بن حيان بن القاضي بشر بن حيان المنعوت بموفق الدين ، الأسدي الأندلسي الموصل الحلي النحوي ، كان يُعرف قديماً بابن الصّانع .

هذه سلسلة نسب أبي البقاء كما وردت في سير أعلام النبلاء وإشارة التعيين وإنابة الرواة وغيرها من المصادر .

ولادته وشيوخه :

ولد أبو البقاء يعيش بن علي في الثالث من رمضان سنة ثلاث وخمسين وخمسمائة (٥٥٣هـ) بمدينة حلب ، أم البلاد يومئذ في العلم والمعرفة وقد اختلف في صغره إلى طائفة من المعلمين والأساتذة النابهين الذين استفاد منهم واستمر بهم في مواصلة الدرس والتحصيل العلمي في مختلف الفنون وبخاصة في علم العربية الذي برع فيه وأحسن العلم به ، وقد أوردت مصادر ترجمته وكتب الطبقات طائفة من شيوخه فيهم : أبو الحسن أحمد بن محمد الطرسوسي (٢) والقاضي أبو سعيد بن عصرون (٣) ، وأبو السخاء فتيان الحلي المعروف بالحاءك (٤) ، وأبو العباس المغربي ، وأبو الفتح يحيى بن محمود الثقفي (٥) .

ولما بلغته شهرة أبي البركات بن الأنباري زم راحلته وتوجه إلى بغداد ليأخذ عنه وعمن في طبقته في بلاد العراق والجزيرة ، لكن الأجل كان أسبق إلى أبي البركات من أبي البقاء بن يعيش ، فقد بلغته وفاته وهو ما يزال في الموصل فوقف حيث انتهى . وفي الموصل التقى أبو البقاء بن يعيش بطائفة من علمائها فيهم أبو الفضل عبد الله بن أحمد الطوسي

(١) ترجمة في أنباه الرواة ٣٩/٤ ، ووفيات الأعيان ٤٦/٧ ، وسير أعلام النبلاء ١٤٤/٢٣ ، وإشارة التعيين ٣٨٨ ، والنجوم الزاهرة ٣٥٥/٦ ، وبغية الوعاه ٣٥١/٢ ، وشذرات الذهب ٢٢٨/٥ ، والأعلام ٢٧٢/٩ .

(٢) انظر أنباه الرواة ٤٠/٤ ، ووفيات الأعيان ٤٧/٧ ، وسير أعلام النبلاء ١٤٥/٢٣ .

(٣-٤) المصادر السابقة .

(٥) المصادر السابقة .

خطيب الموصل ، الذي درس عليه في الحديث وروى عنه مشيخته كما التقى بأبي محمد عبد الله بن عمر التكريتي وأخذ عنه في الحديث وغيره<sup>(١)</sup>.

ولما عزم على التصدر للدرس والإقراء قصد أبا اليمن تاج الدين زيد بن الحسن الكندي بدمشق (ت ٦١٣هـ)، وفاتحه عن مواضع مشككة في العربية ليدل على مكانته وليظهر ما في وطابه، ومنها إعراب ما ذكره الحريري في آخر المقامة العاشرة المعروفة بالرحبية، وهي قوله : (حتى إذا لالأ الأفق ذنب السرحان ؛ وأن انبلاج الفجر ورحان)<sup>(٢)</sup> قال ابن خلكان : فاستبهم جواب هذا المكان على الكندي ، لعل الأفق ذنب السرحان ، مرفوعان أو منصوبان ، أو الأفق مرفوع ، وذنب السرحان منصوب أو على العكس . . . فقال له الكندي عند إبهام جوابها عليه : قد علمت قصدك وأنت أردت إعلامي مكانتك من هذا العلم<sup>(٣)</sup>.

### تلاميذه :

جلس أبو البقاء يعيش بن علي للدرس والإقراء بعد أن استكمل تحصيله العلمي ، فأقبل عليه الدارسون من كل أوب وصوب يفيدون من علمه ويقيدون عنه في مختلف العلوم التي أدار عليها درسه ، وبخاصة علوم العربية التي برع فيها وحقق العلم بها . وقد تخرج به جمع كثير من العلماء والوزراء وأبناء الولاة في مدينة حلب . التي كانت يومئذ أم البلاد في العلوم تمور بالعلماء والمشتغلين بالعلم<sup>(٤)</sup> . وقد حفلت كتب التراجم والطبقات بأسماء طائفة من الملع تلاميذه الذين ذاع صيتهم بين العلماء والدارسين ، وبرعوا في مختلف المعارف والفنون ، أمثال شمس الدين أحمد بن خلكان المتوفي سنة (٦٠٨-٦٦٨هـ)<sup>(٥)</sup> والوزير جمال الدين علي بن يوسف القفطي المتوفي سنة (٦٤٦هـ)<sup>(٦)</sup> ومحمد بن إبراهيم المعروف ببهاء الدين بن النحاس<sup>(٧)</sup> المتوفي سنة (٦٩٨هـ) والإمام محمد بن مالك المشهور ، المتوفي سنة

(١) المصادر السابقة .

(٢) أنباه الرواة ٤/٤٤ ، وفيات الأعيان ٦/٤٤ . انظر مقامات الحريري ١/٤٣٢ .

(٣) وفيات الأعيان ٦/٤٦-٤٧ ، وأنباه الرواة ١/١٠ ، ٤/٤٤ .

(٤) انظر وفيات الأعيان ٦/٤٧ .

(٥) المصدر السابق .

(٦) انظر أنباه الرواة ٤/٤٤ .

(٧) انظر سير أعلام النبلاء ٢٣/٤٥ ، والنبية ١/١٣١ .

(٦٧٢هـ) وإسحاق بن إبراهيم بن النحاس أخو بهاء الدين بن النحاس الأنف الذكر<sup>(١)</sup>.  
والصاحب بن العديم، وابنه مجد الدين، وابن هامل، وأبو العباس الظاهري<sup>(٢)</sup>، وعبد  
الملك بن العنيفة<sup>(٣)</sup>، وستقر القضائي<sup>(٤)</sup>، وأبو بكر أحمد الدشتي<sup>(٥)</sup>. وهو آخر من روى عن  
أبي البقاء بن يعيش.

## مكانته العلمية :

امتدت الحياة العلمية بأبي البقاء يعيش بن علي زهاء سبعين عاماً قضاها بين الدرس  
والتأليف، فبرع في كثير من علوم عصره وبخاصة علوم العربية التي كان متصداً فيها محيطاً  
بشواردها، وقد كان لهذه الحياة الطويلة في الدرس والتأليف أثرها في انتشار شهرته العلمية  
وعلمو مكانته بين العلماء والدارسين في عصره حتى قال عنه تلميذه ابن خلكان : كان الشيخ  
موفق الدين شيخ الجماعة في الأدب ولم يكن فيهم مثله<sup>(٦)</sup>، وقال القفطي : لو أنصفته ما  
أجريته في حلبة النحاة، ولولا أن النحوقنطرة الآداب لنزهته عن مشاركة من قصده ونحاه،  
فإني إن وصفته بالتحوف فهو أديب . . إلى أن يقول : إمام إذا قاس قطع وإذا تربّع رُبّع الأدب  
برع وإن سئل بين المشكل وإن استفسر فصل المجل، تصدر في زاوية أبي علي وجلّى  
للطلبة غامض كلامه<sup>(٧)</sup>.

ويقول في بيان وقاره وتواضعه العلمي : وفي هذا الموفق خصلة فاق بها أقرانه - ولا  
قَرَنَ له - وإخالها منحة من الله، والله يهنئه ما خوله، وهو السكوت عن الإجابة عند  
السؤال. والسكون في أداء الجواب إذا تسرع غيره إلى الخطأ في المقال، ولقد سألته من  
سنين عن مسألة . . في موانع الصرف فصمت عن الجواب وكان في صمته الصواب فإنها  
أشكلت على الأئمة المتقدمين، حتى غلط في الإجابة عنها المبرد وناهيك به تقدماً في  
السابقين الأولين، فاستدللت بإمساكه على تحصيله واعتدّت بطوله في تطويله، والسعيد  
من سكت عند الإشكال، والشقي من تسرع إلى الخطأ وعدم الاستقلال<sup>(٨)</sup>.

(١) سير أعلام النبلاء ٤٥/٢٣.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المصدر السابق.

(٤) المصدر السابق.

(٥) المصدر السابق، والبغية ٣٥٢/١.

(٦) ٦، ٧ وفيات الأعيان ٤٦/٦.

(٨) أنباه الرواة ٤٠/٤.

ونعته الذهبي بقوله : وبرغ في النحو ووصف التصانيف وبعُد صيته . . إلى أن يقول : وكان طويلَ الروح حسنَ الفهم طويلَ الباع في النقل ، ثقةً علامةً كَيِّساً ، طيب المزاج حلواً النادرة مع وقارٍ ورزانةٍ (١) .

## مؤلفاته :

ترك أبو البقاء بن يعيش تراثاً طيباً في علوم العربية أمتد أثره في الخالفين من بعده ، وانتفع به الباحثون والدارسون منذ وفاته إلى يومنا هذا ، وقد اشتهر له من تراثه الذي خلفه كتابان ، هما :

١ - شرح المفصل للزمخشري : وهو من أوسع الشروحات التي كتبت على المفصل وأغزرها مادةً وأجمعها لمسائل الخلاف وأدقها في توجيه عبارات الزمخشري ، وفهم مقاصده ، وقد حظي هذا الشرح بعناية العلماء فأجالوا النظر فيه وأفادوا منه وقدموه على أكثر الشروح التي كتبت على المفصل ، وكان القفطي تلميذ ابن يعيش أكثر العلماء إعجاباً به وتعوياً على مؤلفاته ، قال في وصف شرح ابن يعيش : (وشرح كتاب المفصل للزمخشري فوصل به ما فصله وفرق على المستفيدين ما أجمله ، وأستقى له من ركيّة النحو ما جم له . . إلى أن يقول : وبسط فيه القول بسطاً أعيأ الشارحين وأظهر من عونه ، وعيونه ما فتح له باباً للمباحين . وقد فضله على الشروح التي أعدت على المفصل ، وعد جيدها ما صار فيه صاحبه على نسق ابن يعيش (واتبع فيه طريقته ووفق إلى مرتبة ترتبيه وحقيقة تحقيقه ، واقتدى به في إزالة الإشكال والاشتباه) (٢) .

٢ - شرح التصريف الملوكي : وقد نشر سنة ١٩٧٣م بتحقيق الدكتور فخر الدين قباوة ويقع في ٥٥٢ صحيفة .

- مسائل أجاب عليها أبو البقاء بن يعيش - :

وهي ثلاث عشرة مسألة في النحو والصرف أجاب عليها أبو البقاء بن يعيش إجابةً وافية جمعت بين البسط وبين الإيجاز ، واعتمد فيما بسط وأوجز على أدلة السماع والقياس والنقل عن أئمة العربية : سيبويه والمبرد وابن السراج وغيرهم .  
توجد هذه المسائل في مكتبة كبريلي بأسطنبول ضمن المجموع ٤٣٢٨ .

(١) سير أعلام النبلاء ١٤٥/٢٣ .

(٢) أنباه الرواة ٤/٤٠ ، ٤١ وانظر وفيات الأعيان ٤٧/٦ .

## وفاته :

توفي أبو البقاء بن يعيش في الخامس والعشرين من جمادى الأولى سنة ٦٤٣ بعد حياة حافلة بالدرس العلمي والعطاء الفكري الذي استمر أثره إلى يومنا، لأنه عمله لله، والله يحفظ ما عَمِلَ له (١).

## توثيق المسائل :

- ١ - وردت نسبة هذه المسائل إلى الحافظ أبي البقاء بن يعيش في مقدمة المسائل، قال بعد البسملة قال الشيخ الإمام الحافظ أبو البقاء يعيش بن علي بن يعيش : هذه مسائل وردت علينا من دمشق على يد الفقيه أبي نصر الدمشقي - رحمه الله - .
- ٢ - هذه المسائل تمثل منهج ابن يعيش وأسلوبه في تحرير المسائل العلمية وتوجيه القول على مقتضى السماع والقياس .
- ٣ - أننا نجد لبعض هذه المسائل أصلا في شرح المفصل إما بنصها وإما بعبارة قريبة منها إلى جانب التوافق في التعليل والتحقيق المفيد الذي أدار عليه شرح المفصل . وقد نبهت على ذلك في التعليق على هذه المسائل ، وانظر على سبيل المثال الأجزاء ٩٥/٣ و ١٣٨/٥ ، و ٩٤-٩٥ ، ٤٠٦ ، و ١١٢/٧ ، و ٧٢/٨ .

\* \* \* \* \*

---

(١) انظر أنباه الرواه ٤١/٤ .

# مَسَائِلُ فِي النَّحْوِ

لِأَبِي الْبُقَاءِ يَعِيشَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ يَعِيشَ النَّحْوِيِّ الْحَلَبِيِّ





# مسائل في النحو أجاب عليها أبو البقاء يعيش بن علي بن

## يعيش الحلبي

قال الشيخ الإمام الحافظ أبو البقاء يعيش بن علي بن يعيش الحلبي - رحمه الله - :

هذه مسائل وردت علينا من دمشق على يد الشيخ الفقيه العالم الحافظ أبي نصر الدمشقي<sup>(١)</sup> - رحمه الله - فأملت ما حضر من الكلام عليها وبالله التوفيق .

### المسألة الأولى : كونه قائماً .

بماذا يتنصب قائماً، لأنَّ المفتقرة لا مصدر لها، والتامة لا عمل لها في خبر، بل يُرفع ما بعدها بحق الفاعل، فهي بمعنى الحدوث والوقوع .

والجواب : اعلم أنَّ كان الناقصة مخالفة لغيرها من الأفعال الحقيقية / إذ كل فعلٍ دالٍ على الحدث الذي أخذ منه، وعلى زمن وجود ذلك الحدث، ولذلك يؤكد بالمصدر، فتقول : ضرب زيدٌ عمرًا ضرباً وقعد خالدٌ قعوداً، وهذا الفعل - أعني - كان إذا كان دالاً على الزمان مجرداً من الحدث وصار الخبر بعده مُغنياً عما اختزل من الحدث، ولذلك كانت ناقصةً، ولزم خبرها ولم يسمع حذفه مع أن فيه أمرين كل واحد منهما يسوغ الحذف : كونه مفعولاً<sup>(٢)</sup> والمفعول يجوز حذفه وسقوطه من اللفظ، والآخر كونه خبراً للمبتدأ في الأصل، وخبر المبتدأ يجوز سقوطه أيضاً إذا كان في اللفظ ما يدل عليه، ومع ذلك لا يجوز سقوطه مع كان لأنه قد صار عوضاً من الحدث، ولأجل أن كان يفيد الحدث لا يجوز أن يؤكد بالمصدر، فلا يقال : كان زيدٌ قائماً كوناً كما يقال : قام زيدٌ قياماً، لأن التأكيد تمكين بما أفاده اللفظ الأول، فإذا لم يفد اللفظ حدثاً لا يصح تأكيده بحدثٍ ؛ فأما قولهم : كونه قائماً ونحو ذلك فإنها هو كلام محمول على معناه دون لفظه، وذلك أن المصدر يقدر بأن والفعل فكأن

(١) لم أقف على ترجمة له فيما اطلعت عليه من المراجع وكتب التراجم والطبقات .

(٢) القول بأن خبر كان مفعول به هو المفهوم من كلام سيوريه، قال في ترجمة الباب : (هذا باب الفعل الذي يتعدى به اسم الفاعل إلى اسم المفعول واسم الفاعل والمفعول فيه لاسم واحد) ونزل خبر كان منزلة المفعول الثاني في باب ظن وعدم الاختصار على الفاعل دون المفعول . وقد تابعه المبرد وابن السراج، انظر الكتاب ١/ ٢١، والمقتضب ٣/ ٩٧-٩٨، والأصول ٢/ ٢٨٨-٢٩١، والإنصاف ١/ ٤٤١-٤٤٣، والتبيين ٣٠، والمغنى لابن فلاح ١ ق ٦٩ .

التقدير : وان كان قائماً فانتصاب المصدر ههنا باعتبار الفعل المقدراً باعتبار المصدر الملفوظ به ، فاعرفه<sup>(١)</sup> .

المسألة الثانية : قوله تعالى : ﴿أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً﴾<sup>(٢)</sup> .

«أصحاب الجنة» رفع بالابتداء والخبر «خير» وفيه ضمير يعود على المبتدأ ولم يجمع الخبر بجمع المخبر عنه لأن من مرادة هنا ، والتقدير : أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً من غيرهم<sup>(٣)</sup> وساغ حذفها لمكان العلم بها ، ومن يسوغ حذفها إذا وقعت في الخبر نحو : قوله تعالى : ﴿الله أكبر﴾<sup>(٤)</sup> ولا يحسن الحذف / معها إذا كانت صفةً ، لأن الصفة تذكر للبيان والإيضاح فهو بالاسهاب والإكثار أجدر منه بالحذف ، وأفعل إذا كانت مشفوعةً بمن كانت في معنى الفعل ويبعد من شبه اسم الفاعل فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث بل يكون بلفظ واحد في الأحوال كلها نحو قولك : زيد أفضل من عمرو والزيدان أفضل من خالد ، والزيدون أفضل من جعفر ، فالمراد أنه يفضلهم ويزيد فضله عليهم فلذلك لم يجمع وإن كان هو الأول في المعنى فأما قول السائل : إن الخبر هنا ليس هو الأول غير صحيح بل هو الأول إلا أنه لم يجمع لما ذكرناه ، و«مستقراً» هنا نصب على التمييز والفعل له في الحقيقة : وإنما نقل إلى الأول حتى صار الفعل له في اللفظ كما يقال : طبت نفساً والمراد به طابت به نفسي ، ولو أضفت وقلت : خير مستقر لم يصح أن يكون خبراً لأنه غير الأول حينئذ فلا يكون خبراً إلا على حذف مضافٍ تقديره : مستقر أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً ، وأصحاب الجنة يومئذ ذوو خير مستقر لا بد من ذلك ، لأن أفعل لا تضاف إلا إلى شئء هو بعضه وأصحاب الجنة ليسوا من المكان الذي هو مستقر في شئء ، ونظير ذلك لو قلت : يوسف أفضل عبد كان من العبيد ، ولو نصبت فقلت : أفضل عبد لكان عبده يفضلون عبده غيره ولا يكون من العبيد .

فأما الظرف الذي هو «يومئذ» فإنه يتعلق بالخبر الذي هو خير وإن قُدِّمَ عليه .

(١) يشير بهذا إلى شرط إعمال المصدر عمل فعله ، وهو أن يحل محله فعل إما مع أن ، نحو : سرنى إكرام الضيف أى أن أكرم أو مع ما نحو : يعجبني بذل المال غداً ، أي ما يبذل . . . انظر التبصرة ١/٢٣٩ ، وشرح ابن يعيش ٦/٦٠ ، والإيضاح لابن الحاجب ١/٦٣٨ ، وشرح الكافية الشافية ٢/١٠١٢ .

(٢) سورة الفرقان آية ٢٤ .

(٣) هذا بناء على حمل «خير» على بابها فيكون التفضيل بين المستقرين والمقبلين ، باعتبار الزمان ، والمعنى : أهل الجنة خير مستقراً في الآخرة من المترفين في الدنيا وأحسن فضلاً في الآخرة من أولئك في الدنيا . . . انظر البحر المحيط ٦/٤٩٣ .

(٤) من آية ٧٢ ﴿ورضوان من الله أكبر﴾ سورة التوبة .

المسألة الثالثة : عند، وسوى، وغير، وكل، هل يجوز تصغيرهن أولاً ؟

الجواب : هذه الأسماء لم يسمع تصغيرها والقياس يأباه، أما عند فلا تصغر لعدم تمكنها، ولأن الغرض من تصغير الظروف التقريب كُتِّحَتْ وفوق إذا أريد القرب، وعند في غاية القرب فلما دل لفظ مُكَبَّرَه على مُصَغَّرِه لم يحتاج إلى تصغيرها<sup>(١)</sup> مع أن التصغير وصف من جهة المعنى ألا ترى أنك إذا قلت : رجيل فمعناه رجل صغير، وإذا كان كذلك فلا يسوغ تصغير عند كما لا يسوغ وصفها.

أما غير فلا تصغر بخلاف مثل فإنها تصغر فيقول : مثل هذا<sup>(٢)</sup> ولا تقول : عنيدة، وذلك من قبيل أن المماثلة - قد تختلف بأن تقل وتكثر ألا ترى أنك تقول : هذا أكثر مماثلة من هذا، وهذا أقل مماثلة من هذا، وليست غير كذلك لأن غير اسم لكل ما لم يكن المضاف إليه، فإذا قلت : غيرك فكل من عداك فهو غيرك، وليس في كون غيره معنى يكون أنقص من معنى فتصغر الناقص.

وأما سوى فكغير مع ما في سوى من عدم التمكين وامتناع وصفها. وأما كل فلا أرى في تصغيرها فائدة وذلك أن كلا اسم لجميع أجزاء الشيء - فهو للعموم، والكثرة والتصغير ينافي هذا المعنى مع أن الشيء إنما يكون صغيراً حقيراً بالإضافة إلى ما له ذلك الاسم وهو أكثر منه، وهذا المعنى مفقود في كل فاعرفه<sup>(٣)</sup>.

المسألة الرابعة : الميم في أنتما.

وذلك أن الميم في أنتما لأي شيء جىء بها وقد حصل بها مجاوزة الواحد بالآلف ؟

الجواب : أن الميم في أنتما وأنتم جىء بها لمجاوزة الواحد وجىء بالآلف في التثنية والواو في الجمع، نحو : أنتما، وأنتمو للدلالة على العدد، ولم يكتفوا بدلالة الآلف وحدها والواو وحدها، فيقال : أنتما وأنتمو لتأشير الأسماء كأواخر الأفعال، نحو : ضربا وضربوا

(١) انظر شرح المفصل لابن يعيش ١٣٨/٥.

(٢) من أمثلة سيبويه في الكتاب ١٣٥/٢ : وما أقول العرب : هو مثل هذا وأمثل هذا فإنها أرادوا أن يخبروا أن المشبه حقير كما أن المشبه به حقير، وانظر المقتضب ٢٧٣/٢، والأصول ٦١/٢.

(٣) النص في شرح المفصل ١٣٨/٥ باختلاف في بعض الجمل والتراكيب.

فزادوا الميم لتكون زيادة الأسماء محالةً لزيادة الأفعال، وخصوا الأفعال بالزيادة الواحدة والأسماء بالزيادتين لحفة الأسماء وثقل الأفعال وقد يحذفون الواو في صيغة الجمع تخفيفاً، فيقولون : أنتم وغلامكم<sup>(١)</sup> لثقل الواو مع الأمن من اللبس بالتثنية إذ لو زيدت التثنية لجيء بالألف البتة<sup>(٢)</sup> وذلك لحفة الألف لم يجوز حذفها بخلاف الواو فإنه بثقلها تحذف ألا ترى أن من يقول في عضد عضد بالإسكان لا يقول في قَلَمٍ : قَلَمٌ بالإسكان لحفة الفتحة وهي من الألف والضممة من الواو.

**المسألة الخامسة :** المصدر العامل عمل فعله يجوز حذف الفاعل معه في كثير من الكلام ولا يجوز حذفه مع الفعل في موضعٍ من المواضع فما الفرق بينهما ؟

**الجواب :** إن الفعل لا بد له من الفاعل إذا كان خبراً أو مسنداً إليه وبه ينعقد الكلام فحذف الفاعل يخل بفائدة الإسناد وإذا أريد حذف الفاعل أضمر في الفعل . وأما المصدر فإن فاعله من تنمة الاسم وتوضيحاته ولا ينعقد منه مع المصدر كلام ، ألا ترى أنك إذا قلت : أعجبنى ضرب زيدٍ عمراً كان المصدر مع ما بعده من تنمة الاسم بمنزلة ضرب زيدٍ عمراً ، وانعقاد الكلام إنما كان بإسناد الإعجاب إليه لا بمجرد المصدر مع معموله ، لأن المصدر مع ما أضيف إليه وتعلق به بمنزلة اسمٍ واحدٍ . ولما كان المصدر اسماً غير فعلٍ ولا مشتق من الفعل<sup>(٣)</sup> على سبيل الصفة لم يجوز إضمار الفاعل فيه كما لم يجوز الإضمار في سائر أسماء الأجناس فحينئذٍ تحذف جزءاً وتنوى ثبوته ، نحو قوله تعالى : ﴿أَوْ طَعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ يَتِيمًا﴾<sup>(٤)</sup> . والمراد أنتم<sup>(٥)</sup> فحذف الفاعل مع المصدر / كما نبهوا بذلك على استغنائه عن الفاعل لكونه اسماً صريحاً والأسماء في الأصل مكتفية بأنفسها مستغنية عن غيرها والأفعال ليست كذلك .

(١) أشار المصنف إلى هذا التوجيه في شرح المفصل ٩٥/٣ .

(٢) البتة : مصدر مؤكد لا يستعمل إلا بالألف واللام يقال لا أفعله البتة للأمر الذي لا رجعة فيه ، ونصبه على المصدر ، ولا يكون إلا معرفة عند سيبويه ، وسائر البصريين ، وذهب الفراء من الكوفيين إلى تنكيره . . . انظر : سيبويه ١٩٠/١ والتبني والإيضاح (بتت) واللسان (بتت) .

(٣) هذا هو مذهب البصريين ، أما الكوفيون فيرون أن الفعل أصل والمصدر مشتق منه ، انظر تفاصيل الخلاف في الأصول لابن السراج ١٣٧/١ والإيضاح للزجاجي ٥٦ والخصائص ١١٣/١ ، ١٢١ والإنصاف للمسألة (٢٨) والتبيين ١٤٣، ١٤٩ .

(٤) سورة البلد : آية ١٤ .

(٥) قدره في شرح المفصل ١١/٦ بهو .

المسألة السادسة : إذا قيل كان زيد قائماً ؟ كيف الإخبار عن زيد بالذي وبالألف

واللام وعن قائم ؟

الجواب : إذا أخبرت عن زيد بقولك : كان زيد قائماً ، قلت : الذي كان قائماً زيداً ، أتيت بضمير مرفوع موضع زيد الذي هو اسم كان فاستتر في كان وأخرت زيداً إلى آخر الكلام وجعلته الخبر عن الموصول ، إذ لو قدمته على قائم كنت فاصلاً بين ما هو الصلة والموصول وهو أجنبى من الصلة إذ لا عمل له فيه .

وتقول في الإخبار بالألف واللام أو إلى مدلولها على الخلاف<sup>(١)</sup> وزيد المخبر .

ولو أخبرت عن قائم لقلت : الذي كان زيداً إياه قائم وضعت موضع الخبر ضميراً منفصلاً ، وإن شئت أتيت به متصلاً ، فتقول : الذي كان زيداً قائم ، وإن شئت الكائنة زيد قائم فتكون الهاء في الكائنة في محل نصب كما تقول : الضاربة زيداً فإن / الهاء في محل نصب وقد منع قوم من الإخبار عن المفعول في هذا الباب ، قال ابن السراج هو قبيح<sup>(٢)</sup> لأنه ليس مفعولاً على الحقيقة وإضماره متصلاً إنما هو مجاز لأن حقيقة المفعول أن يكون غير الفاعل ، نحو : ضرب زيدٌ عمرًا ، وفي هذا الباب ليست شيئاً غير الفاعل فاعرفه .

المسألة السابعة : إذا قيل يا زيدون ، هل هو معربٌ أم مبني ؟ فإن كان معرباً فما وجه

رفعه وليس لنا مرفوع في هذا الباب أصلاً ولا جائز أن يكون مبنيًا مع وجود الواو والنون .

الجواب : إذا ناديت جماعةً هذه أسماؤهم وقصدتهم دون غيرهم صار الاسم

معرفةً بالقصد لأن تعريف العلمية زال بالجمع وبنى على الضم كما يبني يا رجل إذا قصدت واحداً بهيئته بعينه ، نحو قوله<sup>(٣)</sup> :

ويلي عليك وويلي منك يا رجل<sup>(٤)</sup> . . . . .

(١) يريد - والله أعلم - ان الإخبار عن الألف واللام بزيد مثل الذي مع اختلاف في مدلول اللام ، نحو : الكائن قائماً زيداً ، فيؤتى باسم الفاعل من كان الناقصة صلة لال على القول باسمية آل ، وقائماً خبر ولاسم مستتر يعود على آل ، وزيد خبر آل ، والباء بمعنى عن كما هو معروف في هذه المسألة .

(٢) في الأصول لابن السراج ٢/٢٧١ : فان أخبرت عن المفعول بالألف واللام قلت : الضاربة أنا زيدٌ وكان حذفها قبيحاً . . . وانظر : شرح المفصل للمصنف ٣/١٥٨ .

(٣) هو الأعشى ميمون بن قيس كما في ديوانه ٥٧ ، والجمل ١٥٣ ، وشرح عيون الإعراب ٢٥٩ ، والحلل ١٩٤ ، وشرح ابن يعيش على المفصل ١/١٢٩ .

(٤) صدره : قالت هريرة لما جئت زائرهما .

وتكون الواو بمنزلة الضمة في المفرد، ونظير ذلك قولك في النفي : لا رجلين في الدار فيكون مبنياً بمنزلة لا رجل فالياء في رجلين كالفتحة في رجل لأن هذه الحروف وسيلة الحركات في الدلالة .

هذا هو مذهب سيبويه في رجلين<sup>(١)</sup> .

وأبو العباس كان يذهب إلى امتناعه<sup>(٢)</sup> فإنما ذلك لاستبعاد تركيب شيئين ، أحدهما مبني لا لأن الياء لا تقوم مقام الفتحة .

المسألة الثامنة : قولهم : قيل إن زيداً قائم ، مالمذى يقوم مقام الفاعل لهذا الفعل ، لا جائز أن تقام إن وما عملت فيه ، لأنه جملة ، والجملة لا تكون فاعلة ولا قائمة مقامه لإيغالها في التنكير ، كيف والفاعل يضم ولا جائز أن يروح إلى مصدر مبهم<sup>(٣)</sup> ، لأن الفعل دال عليه بلفظه ولا فائدة في الإتيان به وإسناد الفعل إليه لا فائدة فيه إذا كان مستفاداً من لفظ الفعل .

الجواب : اعلم أن قال فعل متعد ولهذا يتصل به الضمير المنصوب فتقول : قيل وتصوغ منه اسم مفعول فتقول مقول ، وذلك كله من خصائص التعدى ومفعوله يكون جملة محكية ، نحو ، قولك : زيدٌ عمروٌ منطلقٌ ، إذا حكى قول من قال ذلك ، وكذلك سيبويه - رحمه الله - : وإنما تحكي بعد القول ما كان كلاماً لا قولاً<sup>(٤)</sup> .

ومعنى قولنا إنه محكي أن القول غير عاملٍ في لفظه بل في محله وموضعه وإذا كان كذلك فالقول بعد القول في تقدير مصدرٍ منصوبٍ انتصاب المفعول به من حيث كان كلاماً / فإذا بنيت لما لم يسم فاعله أقيمت تلك الجملة المحكية مقام الفاعل لأنها مفعولة ولذلك قيل إنها في مسألتنا محكية ، فهي في تأويل المفرد مقام الفاعل إذا بني لما لم يسم

= والبيت في شرح جل الزجاجة لابن هشام ٣٣٣ غير منسوب ويلى في الموضعين مصدر منصوب بفعل من غير لفظ الفعل ، ومثله ويح ويوه وويت وويس ، وإنما لم يكن لهذه المصادر فعل من لفظها لأن الفاء والعين فيها من حروف العلة . ويصح أن يكون مبتدأ خبره متعلق الجار والمجرور بعده . . . انظر : البيان ٩٥/١ المصادر السابقة والشاهد قوله (يا رجل) حيث جاء المنادى مبني على الضمة لأنه نكرة مقصودة بعينها .

(١) انظر سيبويه ٣٤٧/١-٣٤٨ .

(٢) انظر المقتضب ٣٥٧ والأصول لابن السراج ٣٨٠-٣٨١ شرح المفصل ١٠٦/١ .

(٣) يريد أنه لا يسند إلى المصدر ، لأن حذاق الصنعة من أهل العربية منعوا إسناد الفعل إلى المصدر .

(٤) سيبويه ٦٢/٢ .

فاعله، ولذلك يجوز تقديم الجملة إذا كانت مفعولة، فتقول : زيد قائمٌ قال زيد، ويمتنع زيدٌ قائمٌ قيل لأن الجملة في موضع الفاعل والفاعل لا يتقدم.

**المسألة التاسعة :** إن وأن المخففتان من الثقيلة إذا لم يعملّا لم يلزم الإضمار في المفتوحة دون المكسورة وحكمهما واحد في العمل، والمفتوحة إذا وليها لا جاز أن تجعلها المخففة من الثقيلة وتضمّر فيها وجاز أن تجعلها ناصبةً للأفعال المستقبلية وتنوياً لزيادة لا وذلك لا يجوز مع السين وسوف والجميع للتعويض.

**الجواب :** هذا السؤال فيه اضطراب ومقارنات فاسدة إن وأن إذا لم يعملّا لم يلزم الإضمار في المفتوحة دون المكسورة وحكمهما واحد ليس بصحيح بل حكمهما يختلف على ما سنبينه.

وقوله : إنَّ المفتوحة إذا وليها لا جاز أن يجعلها المخففة من الثقيلة وجاز أن يجعلها الناصبة للفعل فليس ذلك على الإطلاق ولا لأمرٍ راجعٍ إلى لا ؛ بل لما سنذكره إن شاء الله . اعلم أنَّ إنَّ المكسورة إذا خففت بطل عملها ظاهراً وباطناً وذلك أنَّ إنَّ إنما عملت لشبهها بالفعل من جهة لفظها على أكثر من حرفين، إنَّ زيداً لقائم، قال تعالى : ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾<sup>(١)</sup> هذا هو مذهب أكثر النحويين<sup>(٢)</sup> وبعضهم يُعْمِلُهَا مُخَفَّفَةً كَمَا يُعْمِلُهَا مُثْقَلَةً<sup>(٣)</sup>، ويحتج بأنَّ حذف إحدى النونين إنما كان لضربٍ من التَّخْفِيفِ وما حذف للتخفيف يكون في حكم الثابت الملفوظ به، ألا ترى أنهم يقولون يقضو الرجل بالسكون، ورضى بالسكون، ولا يردون الياء والواو إلى أصلهما وذلك أن أصل قضو قضى بالياء لأنه من لفظ قضيت ورضى من الواو من الرضوان لم يردوا ذلك الأصل حيث كان حذف هذه

(١) سورة الطارق آية ٤ .

(٢) ما ذكره المصنف هو ما عناه سيبويه بقوله : وأما أكثرهم فأدخلوها في حروف الابتداء حين حذفوا كما أدخلوها في حروف الابتداء حين ضموا إليها ما . . . انظر : الكتاب ٢٨٣/١ وشرح ابن يعيش ٧٢/٨ .

(٣) إعمال إن المخففة المكسورة الهزمة ورد في استعمال العرب وأساليبها قال سيبويه : حدثنا من نثق به أنه سمع من العرب من يقول : إن عمر المنطلق، ثم أورد قراءتي نافع وابن كثير لآية هود (١١١) ﴿وَأَن كَلَّا لَمَّا لِيُوفِيَهُم رَبُّكَ أَعْمَاهُمْ﴾ بتخفيف إن المكسورة ونصب كلا اسماً لها، وبهذه الآية احتج البصريون على إعمال (إن) المكسورة الهزمة وبالقياص على (لم يك، ولم أبل ولا أدر) ومنع الكوفيون إعمالها لعدم مشابقتها الفعل الماضي المبني على الفتحة، وأنكر الكسائي قراءة التخفيف في الآية السابقة بقوله : ما أدرى على أي شيء قرأ «وأن كلا» ووجه الفراء النصب في (كلا) على أنه بالفعل بعد «ليوفيه» لكنه قال : وهو وجه لا أشتهيه . . . انظر الكتاب ٢٨٣، ومعاني القرآن ٢/٢٩-٣٠، وإعراب القرآن ٢/١١٤-١١٥، وحجة القراءات ٣٥٠، والكشف ١/٥٣٦-٥٣٧، والأزهية ٣٥، والإنصاف ١/١١١-١١٥، والتبيين ٣٤٧-٣٥٢ .

الحركات للتخفيف فهو في حكمه الملفوظ به فلذلك أعملها، فَمَنْ يُهْمِلْهَا أدخل اللام في خبرها للفصل بينهما وبين إن النافية لأن لفظها قد صار شيئاً واحداً وخُصَّت اللام بذلك لأنها كانت تدخلها للتأكيد قبل التخفيف فجاءوا بها بعد التخفيف للإيدان بأنها مخففة من تلك التي كانت هذه اللام تدخل عليها للتأكيد، ومن يعملها لم يحتج إلى الفرق لأن العمل فارق، وأما المفتوحة فإذا خففت فإنه لا يبطل عملها نحو : علمت أن زيداً قائمٌ، وإذا رفع لاسم بعدها كان على إضمار الشأن، نحو قوله (١) :

في فتية كسيوفِ الهندِ قد عَلِمُوا      أن هالكٌ كلٌّ مَنْ يُخْفَى وَيَنْتَعِلُ

فالمراد : أنه هالك لأن ضمير الشأن والحديث يُفسَّر بجملة بعده وإنما لم يبطل عمل المفتوحة كما بطل عمل المكسورة مع أن لفظهما قد نقص أيضاً لأن المفتوحة أشد طلباً لما بعدها من المكسورة وذلك أنها تقتضي ما بعدها من جهتين : اقتضاء العامل للمعمول والصلة للموصول، والموصولة تقتضي ما بعدها من جهة واحدة فافترق حالهما فلذلك كان القول بأن حكمهما / واحدٌ تسمُّحاً.

ويقع بعدها الفعل فإذا كان ذلك لزمها العوض، وذلك السين وسوف في الواجب، ولا في النفي، نحو : قولك : علمت أن سيقوم زيدٌ وأن سوف يقوم زيدٌ، وأن لا يقوم، كأنهم عوضوها مما لحقها من التخفيف (٢) ولا يلائها ما لم يكن يليها فإذا كان قبل أن فعل غير يقيني نحو أن يكون فعل طمعٍ واشفاقٍ فإنها تكون الناصبة للفعل المستقبل، لأن تلك الأفعال معلقٌ معناها بالمستقبل، والناصبة للفعل تقتضي الاستقبال، فإن كان فعل علم يقين : علمت وتحققت وشبيههما فإنها تكون المخففة من الثقيلة وتلزمها العوض نحو : علم

(١) هو الأعشى كما في ديوانه ٥٩ وراية الشطر الثاني فيه (أن ليس يدفع عن ذى الحيلة الحيل).

وهو برواية المصنف في الكتاب ٢٨٢/١، ١٢٣/٤٤٠ ومعاني القرآن للأخفش ٢٩٩/٢، والمقتضب ٩/٣، والأصول ٢٣٩/٢، وشرح أبيات سيبويه لابن النحاس ١٢٤، وابن السيرافي ٧٦/٢، والخصائص ٤٤١/٢، والمحتسب ١٠٣/٢٣١٨/١، والمصنف ١٢٩/٣، والأزهية ٥٧، والنكت في تفسير كتاب سيبويه ٥١٥-٥١٦، وأمالى ابن السجري ٢/٢، والإنصاف ١٩٩، وشرح المفصل لابن يعيش ٧٤/٨. والفتية جمع فتى وهو الشاب (في فتية) في هنا بمعنى مع، أى مع فتية كالسيوف. وجملة (قد علموا) في محل جرسفة لفتية، وفي البيت تشبيه الفتية بالسيوف في مضائهم وعزمهم، أو في صباحة وجوههم التي تلمع كالسيوف. (أن هالك) سدت مسد مفعولى علم. والشاهد إضمار اسم أن في قوله (أن هالك) لأن أن إذا خففت ووليها ما يقوم بنفسه من مبتدأ أو خبر أو فعل وفاعل حذف اسمها على تقدير ضمير الشأن أو القصة.

(٢) انظر الأزهية ٦١، مشكل إعراب القرآن ٤٢٢/٢، والتبيان ٤٧٢/٢.



أن سيقوم، وتحقق أن لا تذهب، قال تعالى : ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى﴾<sup>(١)</sup> لأن المخففة من الثقيلة في التأكيد كالمثقلة فناسب أن يكون قبلها فعلٌ يدل على اللزوم والثبات، فإن كان قبلها فعلٌ من أفعال الظن والحسبان نحو : ظننت وحسبت جاز فيها الأمران نحو : حسبت أن لا يخرج بالرفع والنصب وذلك لأن الأفعال فيها طرفٌ من اليقين وطرفٌ من الشك، فالرفع باعتبار اليقين والنصب باعتبار الشك، قال تعالى : ﴿وحسبوا ألا تكون فتنة﴾<sup>(٢)</sup> بالرفع<sup>(٣)</sup> والنصب<sup>(٤)</sup> على ما قلنا.

ولا يكون مع السين وسوف إلا المخففة من الثقيلة وذلك من قبيل أن الناصبة للفعل تصرف الفعل للمستقبل.

والسين وسوف تفعلان ذلك فلم يُجمعَ بينهما كما لا يُجمعُ بين تعريفين في اسمٍ واحدٍ، فامتِناعُ النصب مع السين وسوف وجوازه مع لا لم يكن لأمرٍ يرجعُ إلى لا كما ظنَّ هذا السائل بل كان لما ذكرناه فاعرفه.

**المسألة العاشرة :** قال : إذا كانت إن بمعنى ما النافية - هل - يجوز إعمالها عملَ ما على اللغة الحجازية أم لا ؟

**الجواب :** إن النافية لا عمل لها وقد جاءت معملة، وسيبويه لا يرى ذلك، لأنها مشبهة بما<sup>(٥)</sup> وإعمال ما في القياس ضعيفٌ لعدم اختصاصها بالأسماء وإن كذلك غير مختصة، قال تعالى : ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِيحَةً وَاحِدَةً﴾<sup>(٦)</sup> ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾<sup>(٧)</sup> وقال تعالى : ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾<sup>(٨)</sup> وإذا كان إعمال ما ضعيف مع أنها أظهر في النفي ويدخل في

(١) سورة المزمل آية ٢٠

(٢) سورة المائدة آية ٧١.

(٣) الرفع على قراءة أبي عمرو وحمزة والكسائي وعلى هذا الوجه تكون حسب لليقين وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن، ولا عوض عما حذف منها، والتقدير: وحسبوا أنه.

(٤) وبه قرأ باقي السبعة، وعلى هذا الوجه أن حرف مصدرى ينصب الفعل المضارع، وحسب يفيد الشك. انظر الكتاب

٤٨١/١، وحجة القراءات ٢٣٣، والكشف ٤١٦/١.

(٥) انظر الكتاب ٤٧٥/١، والمقتضب ٣٥٩/٢، والأزهية ٣٢.

(٦) سورة يس آية ٢٩.

(٧) سورة الأنعام آية ١٤٨.

(٨) سورة يوسف آية ٤٠.

خبرها الباء التالية النفي كان أن لا يعمل في إن أجدر، وهذا مذهب سيوييه وذهب المبرد<sup>(١)</sup> إلى جواز إعمالها قياساً على ما .

**المسألة الحادية عشرة<sup>(٢)</sup>:** إذا قلت : مررت برجل زيد، كيف نخبر عن التاء في مررت وعن زيد وعن الرجل بالذي وبالألف واللام .

**الجواب :** إذا أخبرت عن التاء من قولك : مررت برجل زيد، قلت : الذي مر برجل زيد أنا، وبالألف واللام : المار برجل زيد أنا، أزلت ضمير المتكلم وجعلت مكانه ضمير الغيبة يعود إلى الموصول واستتر الضمير في الفعل لكونه مرفوعاً وأخرت تاء المتكلم إلى آخر الكلام ووضعت مكانه ضميراً منفصلاً لتعذر المتصل وجعلته الخبر عن الموصول فإن أخبرت عن الرجل فقد اختلف النحويون في الإخبار عن مثله فمنهم من لا يميز الإخبار عن المبدل منه إلا والبديل معه<sup>(٣)</sup> كما يفعل في النعت فتقول : الذي مررت به رجل زيد، وبالألف واللام : المار به أنا رجل زيد، تجعل الرجل خبراً ثم تبدل زيد منه كما كان في أصل المسألة، وأبرزت الضمير لأنه جرى على غير من هوله، إذ الفعل للمتكلم وقد جرى على اللام . ومنهم من يميز الإخبار عن المبدل منه دون البديل، فتقول على هذا : الذي مررت به زيد رجل، فتبدل زيد من الاسم المضمّر كما كان بدلاً من / مظهره، والألف واللام : المار به زيد أنا رجل، وأراه جائزاً على قبح .

وخالف النعت لأن المضمّر لا ينعت ولا ينعت به، فإن أخبرت عن زيد في المسألة بالذي، قلت : الذي مررت برجل به زيد، وبالألف واللام : المار أنا برجل به زيد، قال المازني : وهو قبيح<sup>(٤)</sup>، ومن أجاز ذلك أجاز زيد ضربت أخاك إياه، ويريد أن البديل فضله، وكما ليس في الكلام<sup>(٥)</sup> - ومتى أسقط استغنى الكلام عنه، وإذا كان كذلك، فلو قلت :

(١) في المقتضب ٣٥٩/٢ إشارة إلى أن غير سيوييه يميز نصب الخبر بها تشبيهاً بليس كما فعل في (ما) ورجع هذا القول لأنه لا فصل بينها وبين ما في المعنى، وإلى هذا القول ذهب جماعة من النحاة منهم ابن السراج في الأصول ٢٣٦/١ . ونسب الهروي في الأزهية ٣٣ هذا القول للكسائي . . . انظر: المحتسب ٢٧٠/١، والمغنى لابن فلاح ١/ق ٨٧ والبحر المحيط ٤/٤٤٤، والجنى الداني ٢٢٩ .

(٢) حذفت التاء في الأصل وليس لذلك وجه فوضعنا بين الحاصرتين .

(٣) عزا ابن السراج في الأصول ٣٠٤/٢ هذا الوجه إلى المازني، ثم قال : وإلى هذا أذهب، وانظر المقتضب ١١١/٣، وشرح الكافية ٤٢/٢، وشرح جمل الزجاجي ٥٠٧-٥٠٥/٢ .

(٤) انظر الأصول ٣٠٥/٢ .

(٥) هذا النص مقلد لا يفهم منه المراد .

الذي مررت برجل، أو المار أنا برجل لكان فاسداً<sup>(١)</sup> لخلو الصلة عن العائد وهو جائز مع قبحه، لأن البدل ملتبس بالمبدل منه كالمسألة.

**المسألة الثانية عشر(ة) :** إذا قيل أحوج ما أنت إليه النحو، هل يكون كلاماً صحيحاً أولاً ؟

**الجواب :** هذا كلام فيه اضطراب لا يكاد يصح به النظر فيه، وإن كان ظاهره متصلاً وذلك لأمرين :

أحدهما : أن النحو مفعول من حيث أنه محتاج إليه، وأفعل لا يبنى من المفعول<sup>(٢)</sup>، لا يقال : زيداً أضرب من عمرو، وهو منصوب بمعنى أنه أكثر احتمالاً للضرب، وإنما جاء منه ألفاظٌ يسيرة متأولة، نحو قولهم في المثل : أشغل من ذات النّحّين<sup>(٣)</sup>، وأزهى من ديك<sup>(٤)</sup>.

الأمر الثاني : أن ما هاهنا لا تخلو من أن تكون موصولة أو موصوفة وكيف ما كانت فلا بد من جملة، تكون صلة أو صفة وليس بعدها هاهنا جملة<sup>(٥)</sup> فإن زدت في المسألة وقلت : أحوج ما أنت محتاج إليه أو مُطَرِّ إليه صح من هذه الجهة الأولى.

**المسألة الثالثة عشر(ة) :** ليس ما وزنها، ولم اختصت بلفظ الماضي ؟

**الجواب :** ليس فعل على الصحيح من المذهب<sup>(٦)</sup>، ووزنه في الأصل : فعل

(١) انظر الأصول ٣٠٥/٢.

(٢) يريد أن اسم التفضيل لا يصاغ من الفعل المبني للمجهول والمسألة خلافية، والجواز مشروط بأمن اللبس. انظر شرح عمدة الحفاظ ٧٥٨.

(٣) المثل في امرأة من بنى تيم الله بن ثعلبة كانت تبيع السمن في الجاهلية ولها حديث مع خوات الأنصارى قبل إسلامه يستقبح ذكره ويسببه قيل فيها المثل المذكور. . . انظر: الفاخر في الأمثال ٨٦، وكتاب الأمثال لأبي عبيد ٣٧٤، وجمهرة الأمثال ١/٥٦٤، ومجمع الأمثال ١/٣٧٦، والمستقصى ١/١٩٦، وفصل المقال ٥٠٣.

(٤) المثل في كتاب الأمثال ٣٦٠ يردان (من غراب) وجمهرة الأمثال ١/٢٥٧، ومجمع الأمثال ١/٣٢٧، والمستقصى ١/١٥١، وفصل المقال ٤٩١. وقد تعرض المصنف لهذه المسألة في شرح المفصل ٧/٩٥-٩٤.

(٥) الذي قدره المصنف هو متعلق الجار والمجرور (إليه) الملحوظ من سياق الكلام ولكن لما غلب أن يكون متعلق الجار والمجرور كائن أو مستقر قدر المصنف (مُحتاجٌ أو مُطَرِّ) لافتقار المعنى إليه.

(٦) يشير المصنف إلى الخلاف في فعلية ليس، فقد ذهب أبو علي في المسائل الحلبيات إلى أنها حرف. ونسب هذا القول إلى أبي بكر بن شقير فيكون القول في المسألة قوله ووافقه أبو علي الفارسي، والراجح عند جمهور النحويين أنها فعل بتحملها الضائر واتصال تاء التأنيث الساكن بها. . . انظر: سيبويه ١/٢١، والمقتضب ٤/٨٧، والأصول لابن السراج ١/٨٢، =

بكسر العين وذلك لا يخلو من أن يكون فعلٌ بفتح العين أو فعلٌ بكسر العين أو فعلٌ بضم العين، فأما قوله (١):

فإن أهجه يَضَجَر كما ضَجَرَ بَازِلٌ (٢)

فإنما أصله : ضَجَرَ وإنما خفف على حد قولهم : كَتَفَ وَكَتَفٌ.

وأما قوله (٣):

وما كل ساعٍ ولو سَلَفَ صَفَقَةٌ (٤)

فأصله : سَلَفَ بفتح اللام لكنه أسكن ضرورةً، فالإسكان في المكسورة لغة وفي المفتوحة ضرورةً - وإذا كان كذلك فلا يجوز أن يكون ليس فعلٌ بالفتح إذا لو كان كذلك لبقى على حاله أو انقلب ألفاً لأن المفتوح لا يجوز تسكينه لخفته ألا ترى أنهم لا يقولون في نحو : قَلَمٌ قَلَمٌ كما قالوا في كَتَفَ كَتَفٌ، ولا يكون فعلٌ أيضاً لأن ذلك لم يأت مما عينه أو لامه ياء لما يلزم من انقلاب الياء في المضارع واواً. إذا كان كذلك تعين أن يكون على وزن فعل بكسر العين على حد : صيد البعير (٥). والقياس أن يقلب ياؤه ألفاً لتحرك الياء وانفتاح ما قبلها على حد هاب، فيقال : لاس لكنهم قدموا فيه عدم التصرف لشبهه بالحرف النافي، وهو ما، وقيل لتضمنه ما ليس له في الأصل وهو النفي فجمد لذلك، ولم يأت منه مضارع ومعناه نفي ما في الحال كما أن ما كذلك، وإنما خصوا هذا المعنى بلفظ الماضي دون المضارع لأنهم لما أرادوا منه تصرفه للعلة المذكورة قصره على لفظ الماضي ولم يأتوا بلفظ المضارع،

= والمسائل الحليبات ق ٦١-٥٥، والتبيين ٣٠٨، والمغنى لابن فلاح ١ ق ٦٨-٦٩، والجنى الداني ٤٥٩، ومغنى اللبيب ٣٢٥.

(١) هو الأخطل التغلبي كما في معجم مقاييس اللغة ٣/٣٩٠، والصحاح والتنبيه والإيضاح واللسان (ضج).

(٢) تمام البيت : من الأدم ديرت صفحته وغاربه.

والبيت في المنصف ٢١/١ غير منسوب. والشاهد (ضَجَرَ) بتسكين الجيم استثقلاً للكسرة.

(٣) هو الأخطل كما في ديوانه ٨٤ برواية : وما كل مغبون، كما ورد في أدب الكاتب ٥٣٨، والمنصف ٢١/١، وشرح أدب

الكاتب للجواليقي ٣٨٦، واللسان (سلف).

(٤) تمام البيت : تراجع ما قد فاته برداد.

وقد ورد الشاهد غير منسوب في الخصائص ٢/٣٣٨، والمحاسب ١/٥٣، ٦٢، والاقتضاب ٤٠٥، وشرح ابن يعيش

١٥٢/٧، وشرح جمل الزجاجي ٢/٥٨٢... والشاهد قوله (سَلَفَ) بسكون اللام المفتوحة ضرورة، وعده ابن جنى في المنصف

شاذاً لأنه احتمال أن يكون من فعل بكسر العين لكنه فعل غير مستعمل إلا أنه في تقدير المستعمل وإن لم ينطق به.

(٥) الصيد : داء يأخذ بأنف البعير فيميل منه رأسه، وهو من أمثلة المصنف في شرح المفصل ٧/١١٢، وانظر: التهذيب

١٢/١٢١، والصحاح (صيد) والمخصص ٧/١٧٠، والتبيين ٣١٣-٣١٤.

لأن ذلك من دلائل التصرف فنكبوا عنه<sup>(١)</sup> ونظيره فعل التعجب وعسى ونعم، لما لم يُردّ فيه  
التصرف قصره على لفظ الماضي فاعرفه - والله تعالى أعلم.

تمت والحمد ظاهرًا وباطنًا

---

(١) في المقتضب ٨٧/٤: إذا قلت اليس زيد قائمًا غدًا أو الآن - أردت ذلك المعنى في يكون قلّمًا كانت تدل على ما يدل عليه  
المضارع استغني عن المضارع فيها، ولذلك لم يبين بناء الأفعال من بنات الياء مثل باع، وانظر شرح الفصل لابن يعيش ١١٢/٧.

## الفهارس

### أولاً : فهرس الآيات :

#### صفحة

- ﴿أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً﴾ الفرقان : ٢٤ . ٩٠  
 ﴿إن الحكم إلا لله﴾ يوسف : ٤٠ . ٩٧  
 ﴿إن كانت إلا صيحة واحدة﴾ يس : ٢٩ . ٩٧  
 ﴿وحسبوا ألا تكون فتنة﴾ المائدة : ٧١ . ٩٧  
 ﴿ورضوان من الله أكبر﴾ التوبة : ٧١ . ٩٠  
 ﴿وإن يتبعون إلا الظن﴾ الأنعام : ١٤٨ . ٩٧

### ثانياً : الشعر :

#### صفحة

- فإن أهجه يضجر كما ضجر بازل من الأدم دبرت صفحتاه وغادبه (١٠٠)  
 الطويل / الأخطل  
 وما كل ساعٍ ولوسلف صفقة يراجع ما قد فاته برداد (١٠٠)  
 الطويل / الأخطل  
 في فتية كسيوف الهند قد علموا أن هالك كل ما يحفى وينتعل (٩٦)  
 البسيط / الأعشى  
 قالت هريرة لما جئت زائرهما ويلي عليك وويلي منك يا رجل (٩٣)  
 البسيط / الأعشى

### ثالثاً : الأعلام :

#### صفحة

- ابن السراج . ٩٣  
 أبو العباس المبرد . ٩٤ - ٩٨  
 أبو نصر الدمشقي . ٨٩  
 سيبويه . ٩٤  
 المازني . ٩٨

#### رابعاً : المصادر :

- أدب الكاتب لابن قتيبة - تحقيق الدالني - مؤسسة الرسالة ١٤٠٢هـ .  
الأزهية في علم الحروف للهروي - تحقيق الملوحي - دمشق ١٣٩١هـ .  
الأصول لابن السراج - تحقيق الفتلي - مؤسسة الرسالة ١٤٠٥هـ .  
الأعلام للزركلي - ط الخامسة - ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م .  
الاقتضاب في شرح أدب الكتاب للطلبوسي - تحقيق السقا، وحامد عبد المجيد -  
الهيئة المصرية ١٤٠٠هـ .  
الأمثال لأبي عبيد - تحقيق قطامش - مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى .  
الأمالي لابن الشجري - دار المعرفة .  
الإيضاح لابن الحاجب - تحقيق موسى بنأي - العاني بغداد .  
إشارة التعيين لعبد الباقي اليمني - تحقيق عبد المجيد دياب - مركز الملك فيصل  
للبحوث الإسلامية ١٤٠٦هـ .  
إنباه الرواة على أنباه النحاة للقفطي - تحقيق أبو الفضل إبراهيم - دار الكتب  
١٣٧٣هـ .  
البحر المحيط لأبي حيان الأندلسي - النهضة بالرياض .  
بغية الوعاة للسيوطي - تحقيق أبو الفضل إبراهيم - الحلبي ١٣٨٤هـ .  
البيان في إعراب القرآن لابن الأنباري - تحقيق طه عبد الحميد - دار الكتاب العربي  
١٣٨٩هـ .  
التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين للعكبري - تحقيق د. عبد الرحمن  
العثيمين - دار الغرب الإسلامي ١٤٠٦هـ .  
التبصرة للصيمري - تحقيق فتحى مصطفى - مركز البحث العلمي بجامعة أم  
القرى .  
التنبيه والإيضاح لابن برى - مصطفى حجازي - الهيئة المصرية ١٤٠٠هـ .  
تهذيب اللغة للأزهري - عبد السلام هارون ورفاقه - الدار المصرية للتأليف .  
الجميل للزجاجي - تحقيق علي الحمد - مؤسسة الرسالة ١٤٠٤هـ .  
جمهرة الأمثال لأبي هلال العكبري - أبو الفضل إبراهيم / وقطامش - القاهرة  
١٣٨٤هـ .  
الجنى الدانى للمرادى - تحقيق طه محسن - جامعة الموصل ١٩٧٦م .

حجة القراءات لابن زنجله - تحقيق سعيد الأفغاني - مؤسسة الرسالة بيروت ١٣٩٩هـ.

الحلل في شرح أبيات الجمل للبطليلوسي - مصطفى إمام - القاهرة ١٩٧٩م.  
الخصائص لابن جني - تحقيق محمد علي النجار - ط دار صادر بيروت.  
ديوان الأخطل - تحقيق مهدي ناصر الدين - دار الكتب العلمية بيروت.  
ديوان الأعشى - تحقيق محمد محمد حسين - القاهرة ١٩٥٠م.  
سير أعلام النبلاء للذهبي - تحقيق بشار عواد - مؤسسة الرسالة ١٤٠٥هـ.

شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي - دار المسيرة بيروت.  
شرح أبيات سيويه لابن السيرافي - تحقيق محمد علي سلطاني - مطبعة الحجاز دمشق ١٣٩٦هـ.

شرح أبيات سيويه لابن النحاس - تحقيق زهير غازي - عالم الكتب ١٤٠٦هـ.  
شرح أدب الكاتب للجواليقي - مكتبة القدس بالقاهرة ١٣٥٠هـ.  
شرح جمل الزجاجي لابن عصفور - تحقيق أبو جناح - بغداد ١٤٠٠هـ.  
شرح الشافية الكافية لابن مالك - تحقيق عبد المنعم هريدي - مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى.

شرح عمدة الحفاظ لابن مالك - تحقيق الدوري - العاني بغداد ١٣٩٧هـ.  
شرح عيون الإعراب للمجاشعي - تحقيق حنا حداد - مكتبة المنار ١٤٠٦هـ.  
شرح المفصل لابن يعيش - عالم الكتب بيروت.  
شرح مقامات الحريري - تحقيق أبو الفضل إبراهيم - المديني.  
الصحاح للجوهري - تحقيق عبد الغفور عطار - نشر الشربتلي.  
الفاخر في الأمثال للمفضل بن سلمه - تحقيق الطحاوي - مصر ١٩٦٠م.  
الكشف عن وجوه القراءات السبع لمكي بن طالب - تحقيق محيي الدين رمضان - دمشق ١٣٩٤هـ.

المحتسب لابن جني - تحقيق علي النجدي ، وعبد الحليم النجار ، وعبد الفتاح شلبي - المجلس العلمي.  
المخصص لابن سيده - بولاق.  
المسائل الحلييات لأبي علي الفارسي - تحقيق حسن هنداوي - دار القلم دمشق ١٤٠٧هـ.



- المستقصى في الأمثال للنزخشرى - دار الكتب العلمية .  
المغنى لابن هشام - تحقيق المبارك ، وعلى حمد الله - دار الفكر ١٩٧٢ م .  
المغنى لابن فلاح - مصورة عن نسخة المتحف البريطاني .  
المقتضب للميرد - تحقيق عبد الخالق عيضمه - المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية  
١٣٩٩ هـ .  
النصف لابن جنى - تحقيق إبراهيم مصطفى ، وعبد الله أمين - مصطفى الحلبي  
١٣٧٩ هـ .  
النكت في تفسير كتاب سيويه للشنتمرى - تحقيق زهير سلطان - معهد المخطوطات  
بالكويت ١٤٠٧ هـ .  
مجمع الأمثال للميداني - تحقيق محيى الدين عبد الحميد - ١٣٥٩ هـ .  
معانى القرآن للأخفش - تحقيق فائز فارس - الكويت ١٣٧٩ هـ .  
معجم مقاييس اللغة لابن فارس - تحقيق عبد السلام هارون - دار الفكر ١٣٩٩ هـ .  
مشكل إعراب القرآن لمكى بن طالب - تحقيق ياسين السواس - دار المأمون .  
وفيات الأعيان لابن خلكان - تحقيق محيى الدين عبد الحميد - ١٩٤٠ م .

# عُقُورُ الزَّبْرِجِدِ عَلَى مُنْدِيٍّ لِأَمَامِ أَحْمَدَ فِي إِعْرَابِ الْحَدِيثِ

تأليف:

هَبَالُكَ لَدَيْنِ هَيْوُطِي

تحقيق:

الدكتور حسن موسى الشاعري  
استاذ مشارك بكلية اللغة العربية بالجامعة

— ٤ —

مسند أنس بن مالك<sup>(١)</sup> (رضي الله عنه)

٤٩ — حديث الشفاعة، قوله (يُجْمَعُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْهَمُونَ ذَلِكَ).

قال أبو البقاء<sup>(٢)</sup>: «ذلك» إشارة إلى المذكور بعده، وهو حديث الشفاعة. ويجوز أن يكون قد جرى ذكره قبل، فأشار بذلك إليه، ثم ذكر بعد منه طائفة. وقوله (فيقولون لو استشفعنا على ربنا).

عدى «استشفعنا» بعلی، وهي في الأكثر تتعدى بالی، لأن معنى استشفعت توسلت، فتعدى بالی، ومعناها أيضاً استعنت، يقال: استشفعت إليه واستعنت عليه، وتحملت<sup>(٣)</sup> عليه بمعنى واحد. ومن هذا قول الشاعر:

(١) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي خادِم رسول الله ﷺ وأحد المكثرين من الرواية عنه. خدمه عشر سنين. شهد الفتوح ثم قطن البصرة، وكان آخر الصحابة موتاً بالبصرة. انظر: الإصابة ١/٨٤. الأعلام ٢/٢٤.

٤٩ — حديث الشفاعة حديث طويل وفيه (يجمع المؤمنون يوم القيامة فيلهمون ذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا فأراحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم... فيقول لهم: لست هناك، ويذكر ذنبه الذي أصابه فيستحي ربه عز وجل من ذلك... انظر: البخاري: كتاب التوحيد ١٣/٤٧٧. مسلم ٣/٥٤. مسند أحمد ٣/١١٦. مشكاة المصابيح ٣/٦٩.

(٢) إعراب الحديث لأبي البقاء العكبري، رقم ٢٩

(٣) في بعض النسخ «وتحملت عليه».

إِذَا رَضِيَتْ عَلَىٰ بَنُو قُشَيْرٍ [لَعَمْرُأَيْكَ أَعْجَبَنِي رِضَاهَا] (١)

فَعَدَّاهُ بَعْلَى . قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ (٢) : إِنَّمَا سَاغَ ذَلِكَ لِأَن مَعْنَاهُ أَقْبَلْتُ عَلَى . انْتَهَى .

قُلْتُ : فِي رِوَايَةِ لِلْبَخَارِيِّ «لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا» بِإِلَى عَلَى الْأَصْل .

قَالَ الْكِرْمَانِيُّ (٣) : وَجَوَابُ «لَوْ» مَحْذُوفٌ ، أَوْ هِيَ لِلتَّمْنَى .

وَقَالَ الطَّبِيبِيُّ (٤) : «لَوْ» هِيَ الْمُتَضَمِّنَةُ لِلتَّمْنَى وَالطَّلَبِ . وَقَوْلُهُ (فَيُرِيحُنَا) مَنْصُوبٌ بِأَنَّ

الْمُقَدَّرَةُ بَعْدَ الْفَاءِ الْوَاقِعَةُ جَوَابًا لِلْوَاقِعَةِ (٥) . وَقَوْلُهُ (أَأَنْتَ آدَمُ) مِنْ بَابِ :

أَنَا أَبُو النَّجْمِ وَشِعْرِي شِعْرِي (٦)

ثُمَّ قَالَ أَبُو الْبَقَاءِ : وَقَوْلُهُ (لَسْتُ هُنَاكُمْ) : «هَنَا» فِي الْأَصْلِ ظَرْفٌ مَكَانٍ وَقَدْ اسْتَعْمَلَتْ

لِلزَّمَانِ ، وَمَعْنَاهَا هَاهُنَا عِنْدَ ، أَيْ لَسْتُ عِنْدَ حَاجَتِكُمْ أَنْفَعَكُمْ ، وَالْكَافُ وَالْمِيمُ لِحِطَابِ

الْجَمَاعَةِ . وَقَوْلُهُ (فَيَسْتَحْيِي رَبَّهُ مِنْ ذَلِكَ) الْأَصْلُ فَيَسْتَحْيِي مِنْ رَبِّهِ فَحَذَفَ «مِنْ» لِلْعِلْمِ بِهَا ،

كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا﴾ (٧) أَيْ مِنْ قَوْمِهِ . وَيجوز أن لا يكون فيه

حذف ، ويكون المعنى يخشى ربَّه أو يخاف ربَّه ، لِأَنَّ الْإِسْتِحْيَاءَ وَالْخَشْيَةَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ . وَقَوْلُهُ

(وَلَكِنْ أَتَتْهُ مُوسَى عَبْدٌ) تَقْدِيرُهُ : هُوَ عَبْدٌ . وَلَوْ نَصَبَ جَازَ عَلَى الْبَدَلِ أَوْ عَلَى الْحَالِ ، وَالرَّفْعُ

أَفْخَمُ . وَقَوْلُهُ (أَتَتْهُ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ) الرِّفْعُ فِيهِ أَجُودُ كَمَا رَفَعَ مَا قَبْلَهُ عَلَى التَّعْظِيمِ ، وَيجوز أن

النَّصْبُ عَلَى الصِّفَةِ . وَقَوْلُهُ (أَتَتْهُ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ) فَنَصَبَ

هَاهُنَا عَلَى الْبَدَلِ أَوْ الْحَالِ أَوْ عَلَى إِضْمَارِ أَغْنَى ، وَلَوْ رَفَعَ كَمَا رَفَعَ «عَبْدٌ كُلَّمَهُ اللَّهُ» لَجَازَ . وَقَوْلُهُ

---

(١) هَذَا الْبَيْتُ مِنْ قَصِيدَةٍ قَالَهَا الْفَحِيفُ الْعَقِيلِيُّ ، وَهُوَ شَاعِرٌ إِسْلَامِيٌّ مَقْلٌ ، يَمْدَحُ بِهَا حَكِيمَ بْنَ الْمُسَيْبِ الْقَشِيرِيَّ . انْظُرْ :

الْمُقْتَضَبُ ٢/٣٢٠ . مَغْنَى اللَّيِّيبِ ١٥٣ . خَزَانَةُ الْأَدَبِ ١٠/١٣٢ وَمَا بَعْدَهَا .

قَالَ ابْنُ جَنِيٍّ : «ذَهَبَ الْكَسَائِيُّ إِلَى أَنَّهُ عَدَى رَضِيَتْ بَعْلَى لِمَا كَانَ ضِدَّ سَخَطَتْ ، وَسَخَطَتْ مِمَّا يَعْدَى بَعْلَى . وَكَانَ أَبُو عَلِيٍّ

يَسْتَحْسِنُهُ مِنَ الْكَسَائِيِّ» . الْخَصَائِصُ ٢/٢٨٩ .

(٢) هُوَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى اللَّغَوِيُّ الْبَصْرِيُّ ، مَوْلَى بَنِي تَيْمٍ ، أَخَذَ عَنْ يُونُسَ وَأَبِي عَمْرٍ . وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ صَنَفَ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ .

وَمِنْ مَصْنَفَاتِهِ : الْمَجَازُ فِي غَرِيبِ الْقُرْآنِ ، مَعَانِي الْقُرْآنِ ، نَقَائِصُ جَرِيرٍ وَالْفَرَزْدَقُ . تَوَفَّى سَنَةَ ٢١٠ هـ . انْظُرْ : بَغِيَّةُ الْوَعَاةِ ٢/٢٩٤ .

(٣) صَحِيحُ الْبَخَارِيِّ بِشَرْحِ الْكِرْمَانِيِّ ٢٥/٢٠٣ .

(٤) شَرْحُ مَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ لِلطَّبِيبِيِّ ، مَخْطُوطٌ فِي الْمَكْتَبَةِ الْمَحْمُودِيَّةِ جـ ٤ وَرَقَةً ٢٠١ .

(٥) الْفَاءُ وَاقِعَةٌ فِي جَوَابِ لَوْ عَلَى جَعْلٍ لَوْلَا لَطَلَبٌ ، فَإِنْ جَعَلْتَ شَرْطِيَّةً فَجَوَابُهَا مُقَدَّرٌ ، كَمَا أَشَارَ الْكِرْمَانِيُّ .

(٦) قَائِلُهُ أَبُو النَّجْمِ الْعَجَلِيُّ . انْظُرْ دِيَوَانَهُ ص ٩٩ . هَمْعُ الْهَوَامِعِ ١/٢٠٧ . مَعَاهِدُ التَّنْصِيسِ ١/٢٦ . قَالَ الْبَغْدَادِيُّ فِي خَزَانَةِ

الْأَدَبِ ١/٤٣٩ : اسْتَشْهَدَ بِهِ عَلَى أَنَّهُ غَايِرَةُ الْخَبَرِ لِلْمُبْتَدَأِ إِنَّهَا هُوَ لِلدَّلَالَةِ عَلَى الشَّهْرَةِ ، أَيْ شِعْرِي الْآنَ هُوَ شِعْرِي الْمَشْهُورِ

الْمَعْرُوفِ بِنَفْسِهِ لَا شَيْءٍ آخَرَ .

(٧) الْأَعْرَافُ ١٥٥ .

(أَنْتَظِرُ أُمِّي تَعْبُرُ الصَّرَاطَ) التقدير: أَنْتَظِرُ أُمِّي أَنْ تَعْبُرَ، فَأَنْ وَالْفِعْلُ فِي تَقْدِيرِ مَصْدَرِ مَوْضِعِهِ نَصَبٌ بَدَلًا مِنْ أُمِّي بَدَلَ اشْتِمَالٍ، وَلَمَّا حُذِفَ «أَنْ» رَفَعَ الْفِعْلُ، وَنَصَبَهُ جَائِزٌ<sup>(١)</sup>.

وقوله (فَالْخَلْقُ مُلْجَمُونَ فِي الْعَرَقِ) يجوز أن يكون المعنى أنهم في العرق ملجمون بغيره، فيكون «في العرق» خبراً عن الخلق، و«ملجمون» خبراً آخر. ويجوز أن يكون «في» بمعنى الباء، ويكون العرق أجمعهم. هذا كله كلام أبي البقاء وقوله (فَأَحْمَدُهُ بِمَحَامِدٍ لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ الْآنَ).

قال النووي<sup>(٢)</sup>: هكذا هو في الأصول «لا أقدر عليه» وهو صحيح، ويعود الضمير في «عليه» إلى الحمد.

وقوله في الرواية الأخرى (لست لها).

قال الطيبي<sup>(٣)</sup>: اللام متعلقة بمحذوف. واللام هي التي في قولك: أنت لهذا الأمر، أي كائن له ومختص به. وعلى هذا قوله «أنا لها» وقوله «ليس ذلك لك».

٥٠ — حديث الغار، قوله (إِنَّهُ كَانَ لِي وَالِدَانِ فَكُنْتُ أَحْلِبُ لَهُمَا فِي إِنَائِهِمَا فَآتِيَهُمَا، فَإِذَا وَجَدْتُهُمَا رَاقِدَيْنِ قُمْتُ عَلَى رُؤُوسِهِمَا كَرَاهِيَةً أَنْ أَرُدَّ سِنَّتَهُمَا فِي رُؤُوسِهِمَا حَتَّى يَسْتَيْقِظَانِ مَتَى اسْتَيْقَظَا).

قال أبو البقاء<sup>(٤)</sup>: هكذا وقع في هذه الرواية «حتى يستيقظان» بالنون، وفيه عدة أوجه: أحدها: أن يكون ذلك من سهو الرواة، وقد وقع ذلك منهم كثيراً، والوجه حذفها

---

(١) قال ابن مالك في شرح الكافية الشافية ١٥٥٩/٣: «وأما بقاء النصب بعد حذف (أن) في غير ذلك فضعيف قليل، ولا يقبل منه إلا ما نقله عدل، ولا يقاس عليه. وما نُقِلَ قَبْلُ قول بعض العرب: خذ اللص قبل يأخذك».

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ٦٢/٣.

(٣) شرح مشكاة المصابيح ج ٤ ورقة ٢٠٣.

٥٠ — حديث الغار، وأوله (إن ثلاثة نفر فيما سلف من الناس انطلقوا يرتادون لأهلهم فأخذتهم السماء فدخلوا غاراً... مسند أحمد ١٤٢/٣. البخاري: باب حديث الغار ٥٠٥/٦ باختلاف الرواية.

(٤) إعراب الحديث رقم ٣١. والرواية التي وجهها العكبري اعتمد فيها على كتاب جامع المسانيد لابن الجوزي، وأما رواية المسند ١٤٢/٣ فهي (حتى يستيقظا...)، وهي متفقة مع القاعدة ولا تحتاج إلى توجيه. وبذلك نرى أن السيوطي يوفق بين الكتب دون إشارة.

بحتى ، لأن معناها إلى أن يستيقظا<sup>(١)</sup> ، وتعلق بـقمت .

والثاني : أن يكون ذلك على ما جاء في شذوذ الشعر، كقوله :

أَنْ تَقْرَأَ عَلَى أَسْمَاءَ وَيَحْكُمَا مِنِّي السَّلَامَ وَأَنْ لَا تُخْبِرَا أَحَدًا<sup>(٢)</sup>

والثالث : أن يكون على حذف مبتدأ، أي حتى هما يستيقظان .

وقوله «متى استيقظا» تقديره : سقيتهما . ويجوز أن يكون المعنى أو خرا أو أنتظر أي وقت

استيقظا . انتهى .

٥١ - حديث الأوعية ، قوله (فالرصاص والقارورة ، قال : ما بأس بهما) .

قال أبو البقاء<sup>(٣)</sup> : جعل اسم «ما» نكرة والخبر جار ومجرور ، والأكثر في كلامهم أن يقدم هاهنا الخبر ، فيقال : ما بهما بأس . وتقديم المبتدأ جائز<sup>(٤)</sup> لأن البأس مصدر ، وتعريف المصدر وتنكيره متقاربان . وقد قالوا : لا رجل في الدار . فرفعوا بلا النكرة . و«ما» قريب منها . ويجوز أن يحمل «ما» على «لا» .

٥٢ - حديث (لا تزال جهنم تقول «هل من مزيد» حتى يضع فيها رب العزة قدمه ،

فتقول «قط قط وعزتك» ) .

قال الأندلسي<sup>(٥)</sup> في شرح المفصل : «قط» المخففة معناها حسب ، وهي مبنية على

---

(١) ذهب الكوفيون إلى أن «حتى» تكون حرف نصب ينصب الفعل من غير تقدير أن . . . وذهب البصريون إلى أن الفعل

بعدها منصوب بتقدير «أن» . . . انظر : الإنصاف مسألة ٨٣ .

(٢) هذا ثالث ثلاثة أبيات لا يعرف قائلها ، والشاهد فيها قوله «أن تقرأ» حيث أهمل «أن» ولم تنصب . قال ابن مالك : جاء

على لغة من يرفع الفعل بعد «أن» حملاً على «ما» أختها . انظر : شواهد التوضيح ص ١٨٠ . شرح ابن يعيش ١٥/٧ . مغني اللبيب ص ٢٨ . شرح أبيات مغني اللبيب ١٣٥/١ . حاشية الصبان ٢٨٧/٣ . الإنصاف مسألة ٧٧ .

٥١ - سئل أنس عن الشرب في الأوعية فقال : (نهى رسول الله ﷺ عن المزفة ، وقال كل مسكر حرام . قال ، قلت : وما المزفة؟

قال : المقيرة . قال ، قلت : فالرصاص والقارورة؟ قال : ما بأس بهما . . . مسند أحمد ١١٢/٣ .

(٣) إعراب الحديث النبوي رقم ٣٤ .

(٤) في النسخ «غير جائز» والصحيح أنه جائز كما علله هنا وذكره في إعراب الحديث . ومن مسوغات الابتداء بالنكرة أيضاً هنا

غير ما ذكره وقوعها في سياق النفي .

٥٢ - الحديث في البخاري ٥٤٥/١١ كتاب الأيمان والنذور بـالحلف بعزة الله . مسلم ١٨٣/١٧ .

(٥) القاسم بن أحمد بن الموفق ، علم الدين اللورقي الأندلسي ، إمام في العربية ، عالم بالقراءات . صنف : شرح المفصل في

أربعة مجلدات ، شرح الجزولية ، شرح الشاطبية . مات سنة ٦٦١ هـ بدمشق . انظر : بغية الوعاة ٢/٢٥٠ .

السكون لوقوعها موقع فعل الأمر، وتدخلها نون الوقاية حرصاً على إبقاء سكونها. قال:  
امتلاً الحَوْضُ وقال قَطَنِي<sup>(١)</sup>

وربما حذفت نون الوقاية منها، مثله في عني ومني<sup>(٢)</sup>. وإنما لم تَبَنَّ حَسْبَ وإن كانت في معناها لأنها لم توضع في أول أحواها وضع الفعل كما فعل بقط، لأنك تصرفها فتقول أحسبني الشيء إحساباً، وهذا حَسْبُك أي كافيك، فلما تصرف هذه الوجوه دون قَطْ أعرب ولم يُبَنَّ، وتنون قَطْ هذه في التنكير لأنها بمنزلة صَهْ ومَهْ.

٥٣ - حديث (قوموا فلأصلي لكم).

قال أبو البقاء<sup>(٣)</sup>: لم يقل «بكم» لأنه أراد من أجلكم لتقتدوا بي. انتهى.

وقال ان مالك في التوضيح<sup>(٤)</sup>: يروى قوله «فلأصلي» بحذف الياء وبثبوتها مفتوحة وساكنة، واللام عند ثبوت الياء مفتوحة لام كي، والفعل بعدها منصوب بأن مضمره، وأن الفعل في تأويل مصدر مجرور، واللام ومصحوبها خبر مبتدأ محذوف، والتقدير: قوموا فقيامكم لأصلي لكم. ويجوز على مذهب الأخفش<sup>(٥)</sup> أن تكون الفاء زائدة، واللام متعلقة بقوموا، واللام عند حذف الياء لام الأمر، ويجوز فتحها على لغة سليم، وتسكينها بعد الفاء

---

(١) قال في الصحاح (مادة قطط): قط: إذا كانت بمعنى حسب وهو الاكتفاء فهي مفتوحة ساكنة الطاء، تقول: ما رأيته إلا مرة واحدة فقط. فإذا أضفت قلت قَطَطَ هذا الشيء، أي حسبك، وقطني وقطي وقط. قال الرازي:  
امتلاً الحَوْضُ وقال قَطَنِي  
مهلاً رويداً قد ملأت بطني

وانظر: الخصائص لابن جني ٣٢/١، الأشموني والصبان ١٢٥/١.

(٢) ومن حذف نون الوقاية منها قول الشاعر:

أيها السائل عنهم وعني لست من قيسٍ ولا قيسٌ مني  
انظر: الأشموني والصبان ١٢٤/١.

٥٣ - عن أنس (أن جدته مليكة دعت رسول الله ﷺ لطعام صنعته له، فأكل منه ثم قال: قوموا فلأصلي لكم... ) مسند أحمد ١٣١/٣.

وانظر: البخاري ٤٨٨/١ كتاب الصلاة ب الصلاة على الحصر. مسلم ١٦٣/٥. أبو داود ١٦٦/١ (تحقيق محي الدين).  
(٣) إعراب الحديث رقم ٣٥.

(٤) شواهد التوضيح والتصحيح ص ١٨٦.

(٥) سعيد بن مسعدة، الأخفش الأوسط، قرأ النحو على سيويه وكان أسن منه، دخل بغداد ليبتقم لأستاذه سيويه من الكسائي، ولكن الكسائي قرّبه، فأقام ببغداد، ومات سنة ٢١٠هـ تقريباً ومن مصنفاته: معاني القرآن، المسائل، الأوسط في النحو. انظر: بغية الوعاة ٥٩٠/١.

والواو وثُمَّ على لغة قريش، وحذف الياء علامة الجزم. وأمر المتكلم نفسه بفعل مقرون باللام<sup>(١)</sup> فيصح قليل في الاستعمال، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>. وأمّا في رواية من أثبت الياء ساكنة فيحتمل أن تكون اللام لام كي وسكنت الياء تخفيفاً، وهي لغة مشهورة، أعني تسكين الياء المفتوحة، ومنه قراءة الحسن ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرَّبِّ﴾<sup>(٣)</sup> وقرئ ﴿فَنَسِيَ﴾<sup>(٤)</sup> و﴿ثَانِيَانِ﴾<sup>(٥)</sup> بالسكون. ويحتمل أن تكون اللام لام الأمر وثبتت الياء في الجزم إجراء للمعتل مجرى الصحيح، كقراءة قُتُبِلَ<sup>(٦)</sup>. . . إنه من يتقي ويصبر<sup>(٧)</sup>.

وقال الزركشي<sup>(٨)</sup>: قال ابن السّيد<sup>(٩)</sup>: يرويه كثير من الناس بالياء، ومنهم من يفتح اللام ويسكن الياء ويتوهمونه قَسَمًا، وذلك غلط، لأنه لا وجه للقسم، ولو كان لقال فلاصلين، بالنون. وإنما الرواية الصحيحة «فلاصل» على معنى الأمر. والأمر إن كان للمتكلم والغائب كان باللام أبداً، وإذا كان للمخاطب كان بلام وغير لام. قوله (وصَفَّفْتُ أنا واليتيم وراءه).

(١) قال الأشموني ٣/٤: وأما اللام فجزمها لفعل التّكلم مبنيّ للفاعل جائز في السّعة لكنّه قليل، ومنه «قوموا فلاصلّ لكم» «ولنحمل خطاياكم» وأقلّ منه جزمها فعل الفاعل المخاطب كقراءة أبي وأنس «فبذلك فلتفرحوا» وقوله عليه الصّلاة والسّلام «لتأخذوا مصافكم» والأكثر الاستغناء عن هذا بفعل الأمر.

(٢) العنكبوت: ١٢.

(٣) البقرة: ٢٧٨. قال العكبري: الجمهور على فتح الياء، وقد قرئ شاذاً بسكونها، ووجهه أنّه خُفّف بحذف الحركة عن الياء بعد الكسرة. انظر: إملاء ما من به الرحمن ١١٧/١، الدر المصون للسمين الحلبي ٦٣٧/٢.

(٤) طه: ١١٥.

(٥) التوبة: ٤٠. وانظر: إملاء ما من به الرحمن ١٥/١.

(٦) هو محمد بن عبد الرحمن المكي المخزومي، روى القراءة على ابن كثير بإسناد. توفي بمكة سنة ٢٩١هـ. انظر: البدور الزاهرة ص ٨.

(٧) يوسف: ٩٠. وانظر: السبعة في القراءات لابن مجاهد ص ٣٥١.

(٨) محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي، بدر الدين عالم بفقّه الشافعية والأصول، تركي الأصل، مصري المولد والوفاة، له مصنفات كثيرة منها: البرهان في علوم القرآن، التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح. توفي سنة ٧٩٤هـ. انظر: البرهان في علوم القرآن - المقدمة ٥/١. الأعلام ٦٠/٦. وكلام الزركشي في كتابه شرح البخاري ٢٢/٢.

(٩) عبد الله بن محمد بن السيّد البطليوسي، كان عالماً باللغات والآداب، أقرأ النحو واجتمع إليه الناس. من مصنفاته: شرح أدب الكاتب، شرح الموطأ، شرح سقط الزند، إصلاح الخلل الواقع في الجمل. توفي سنة ٥٢١هـ ببلنسية. انظر: بغية الوعاة ٥٦-٥٥/٢.

قال الزركشي<sup>(١)</sup>: بنصب اليتيم ورفعته. ويروى «وصفت واليتيم» من غير تأكيد. والأول أفصح، إذ لا يعطف غالباً على الضمير المرفوع إلا مع التأكيد، كقوله تعالى: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾<sup>(٢)</sup>.

٥٤ - حديث (مرّ النبي ﷺ بِتَمْرَةٍ مَسْقُوطَةٍ).

قال الكرمانى<sup>(٣)</sup>: القياس أن يقال ساقطة، لكنه قد يجعل اللازم كالمتعدي بتأويل، كقراءة من قرأ ﴿عَمُوا وَصَمُوا﴾<sup>(٤)</sup> بلفظ المجهول.

التمي<sup>(٥)</sup>: هي كلمة غريبة لأن المشهور أن «سقط» لازم، على أن العرب قد تذكر الفاعل بلفظ المفعول وبالعكس إذا كان المعنى مفهوماً. ويجوز أن يقال جاء «سقط» متعدياً أيضاً بدليل قوله تعالى: ﴿سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾<sup>(٦)</sup>. قال الخطابي<sup>(٧)</sup>: يأتي المفعول بمعنى الفاعل كقوله تعالى: ﴿كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾<sup>(٨)</sup> أي آتياً. [انتهى].

وقال ابن مالك<sup>(٩)</sup>: «مسقوطة» بمعنى مُسْقَطَةٌ، ونظيره مرفوق بمعنى مُرَقَّقٌ أي مسترق، عن ابن جني<sup>(١٠)</sup>، ومثله أيضاً رجل مفؤود أي جبان، ولا فعل له، [إنما يقال فؤد

(١) شرح صحيح البخاري (التفقيح لألفاظ الجامع الصحيح) ٢٢/٢ الطبعة الأولى.

(٢) البقرة: ٣٥.

٥٤ - عن أنس قال (مرّ النبي ﷺ بِتَمْرَةٍ مَسْقُوطَةٍ فقال: لولا أن تكون صدقة لأكلتها). البخاري: كتاب البيوع. باب ما ينتزه من الشبهات. فتح الباري ٢٩٣/٤.

(٣) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ١٨٧/٩.

(٤) المائدة: ٧١. وهي قراءة إبراهيم النخعي كما سيأتي.

(٥) شيخ الإسلام أبو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل الأصبهاني الحافظ الكبير صاحب الترغيب والترهيب، رحل إلى بغداد ونيسابور، وجاور سنة ٥٣٥هـ. انظر: تذكرة الحفاظ للذهبي ص ١٢٧٧.

(٦) الأعراف: ١٤٩.

(٧) حمّد بن محمد بن إبراهيم أبوسليمان الخطابي، كان حجة صدوقاً، روى عنه أبو عبد الله الحاكم وغيره. ومن مصنفاته: غريب الحديث، شرح البخاري، شرح أبي داود. مات بُيُست سنة ٣٨٨هـ. انظر: بغية الوعاة ٥٤٧/١.

(٨) مريم: ٦١.

(٩) شواهد التوضيح والتصحيح ص ١٩٧.

(١٠) عثمان بن جني، من أحذق العلماء بالنحو والتصريف، لزم أبا علي الفارسي، ولما مات أبو علي تصدّر ابن جني مكانه ببغداد. من مصنفاته: الخصائص، سر صناعة الإعراب، المنصف شرح تصريف المازني، المحتسب في إعراب الشواذ. مات سنة ٣٩٢هـ. انظر: بغية الوعاة ١٣٢/٢.



بمعنى مرض فؤاده لا بمعنى جبن . وكما جاء مفعول ولا فعل له جاء فَعِلَ ولا مفعول له <sup>(١)</sup> [كقراءة النخعي «ثم عُمُوا وُصُّمُوا» ولم يجيء مَعَمِيَّ ولا مَصُوم استغناء بأعمى وأَصَمَّ .

٥٥ - حديث (ما صَلَّيْتُ وَرَاءَ إِمَامٍ قَطُّ أَخَفَّ صَلَاةً) .

قال الكرمانى <sup>(٢)</sup> : «أَخَفَّ» صفة للإمام . و«صلاة» تمييز له . وقوله (وإن كان لَيَسْمَعَ بكاء الصبي) أصله : وإنه كان ، مخفف وفيه ضمير الشأن .

٥٦ - حديث (ان النبي ﷺ وأبا بكر وعمر كانوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ

العالمين) .

قال الزركشي <sup>(٣)</sup> والكرمانى <sup>(٤)</sup> : [الحمد] بضم الدال على سبيل الحكاية .

٥٧ - حديث (لقد رأيتُ الآنَ منذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الْجَنَّةَ والنَّارَ) .

قال الكرمانى <sup>(٥)</sup> : فإن قلت «الآن» للحال ، و«رأيتُ» للماضي ، فكيف يجتمعان ؟ قلت : دخول «قد» عليه قرّبه إلى الحال . فإن قلت : فما قولك في «صَلَّيْتُ» فإنه للمضي البتة ؟ قلت : قال ابن الحاجب : كل مخبر أو منشئ فقصدته الحاضر ، فمثل «صليت» يكون للماضي الملاصق للحاضر . أو أريد بالآن ما يقال عرفاً إنه الزمان الحاضر ، لا اللحظة الحاضرة الغير المنقسمة المسماة بالحال . فإن قلت : «منذ» <sup>(٦)</sup> حرف أو اسم ؟ قلت : جاز

(١) ما بين المعقوفين ساقط من النسخ ، وهو مثبت في شواهد التوضيح لابن مالك ص ١٩٧ .

٥٥ - الحديث عن أنس (ما صليت وراء إمام قط أخف صلاة من النبي ﷺ ، وإن كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة أن تفتن أمه) . البخاري / فتح الباري ٢/٢٠١ .

(٢) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ٥/٨٦ .

٥٦ - البخاري : كتاب الأذان والجماعة باب ما يقال بعد التكبير ، فتح الباري ٢/٢٢٦ . مسند أحمد ٣/١٠١ ، ٢٠٣ .

(٣) شرح صحيح البخاري ٢/١٧٧ .

(٤) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ٥/١١١ .

٥٧ - عن أنس قال (صلى لنا النبي ﷺ ثم رقا المنبر فأشار بيديه قبْلَ قبلة المسجد ثم قال : لقد رأيت الآن - منذ صليت لكم الصلاة - الجنة والنار ممثلتين في قبلة هذا الجدار ، فلم أَرَ كالיום في الخير والشر - ثلاثاً) . البخاري : كتاب الأذان . فتح الباري ٢/٢٣٢ . مسند أحمد ٣/١٦٢ .

(٥) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ٥/١١٦ .

(٦) انظر الخلاف في مذ ومنذ : الإنصاف مسألة ٥٦ ، شرح جل الزجاجة لابن عصفور ٢/٥٣ .

الأمران. فإن كان اسماً فهو مبتدأ وما بعده خبر، والزمان مقدّر قبل [صليت]. وقال الزجاج<sup>(١)</sup> بعكس ذلك<sup>(٢)</sup>.

قوله (فَلَمْ أَرْ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ).

قال الطيبي<sup>(٣)</sup>: الكاف في موضع الحال. وذو الحال المفعول به، وهو الجنة والنار. والمعنى: لم أَرِ الجنة والنار في الخير والشر يوماً من الأيام مثل ما رأيت اليوم. أي رأيتها رؤية جليلة ظاهرة مثبتاً<sup>(٤)</sup> في مثل هذا الجدار، ظاهراً خيراً وشرّاً. ونحوه قول الشاعر:

حتى إذا الكلابُ قالَ لها كاليومِ مَطْلُوباً ولا طَلَباً<sup>(٥)</sup>

٥٨ - حديث (يُوتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فيقولُ له: يَا بَنَ آدَمَ كَيْفَ وَجَدْتَ مَنْزِلَكَ؟ فيقول: أَيُّ رَبِّ خَيْرٍ مَنْزِلَ).

قال أبو البقاء<sup>(٦)</sup>: النصب هو الوجه، أي وجدته خيراً منزلاً.

٥٩ - حديث (إن رسول الله ﷺ صَعِدَ أَحَدًا فَتَبِعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعِثْمَانُ فَرَجَفَ بِهِمْ، فقال: اسْكُنْ نَبِيٌّ وَصَدِيقٌ وَشَهِيدَان).

(١) إبراهيم بن السري أبو اسحاق الزجاج، كان يخرط الزجاج ثم مال إلى النحوفلزم المبرد، وكان يعلم بالأجرة. من تصانيفه: معاني القرآن، الاشتقاق، خلق الانسان. مات سنة ٣١١ هـ. انظر: بغية الوعاة ١/١١٤.

(٢) أي إذا ولي منذ اسم مرفوع، فتعرب منذ ظرفاً في موضع الخبر، والمرفوع بعدها مبتدأ. وهذا مذهب الأخفش والزجاج وطائفة من البصريين. انظر: الجني الداني ص ٤٦٥، مغني اللبيب ٣٧٣.

(٣) شرح مشكاة المصابيح للطيبي ج ٤ ورقة ٢٣٠ مخطوط في المكتبة المحمودية.

(٤) كذا في النسخ. وفي بعض نسخ شرح المشكاة «مثلها في قبل هذا الجدار».

(٥) قائله أوس بن حجر. والبيت من القصيدة الأولى في الديوان ص ٣. والرواية في النسخ المخطوطة «مطلوباً ولا طالباً».

والكلاب صاحب كلاب الصيد. واستشهد به الزمخشري على حذف الفعل جوازاً والتقدير: لم أَرِ كاليوم. . . انظر: شرح ابن يعيش ١/١٢٥. الإيضاح في شرح الفصل ١/٢٤٨.

وفي أمالي ابن السجري ١/٣٦١: أراد قال للبقر والكلاب لم أَرِ كاليوم مطلوباً ولا طلباً فحذف النافي والمنفي اللذين هما لم أَرِ. فلذلك جاء بحرف النفي مع المعطوف في قوله «ولا طلباً» لأنه عطفه على ما عمل فيه فعل منفي. ووضع المصدر الذي هو طلب موضع اسم الفاعل الذي هو طالباً. . .

٥٨ - الحديث عن أنس في مسند أحمد ٣/٢٠٨.

(٦) إعراب الحديث برقم ٥١.

٥٩ - الحديث في البخاري - كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ - باب مناقب عثمان ٧/٥٣.

قال أبو البقاء<sup>(١)</sup>: تقديره عليك نبي. وقد جاء مفسراً في حديث آخر<sup>(٢)</sup>.

٦٠ - حديث (لا عدوى ولا طيرة).

قال ابن مالك في شرح التسهيل: أكثر ما يحذف الحجازيون خبر لا مع إلا نحو: لا إله إلا الله. ومن حذفه دون إلا قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله ﷺ «لا ضرر ولا ضرار»<sup>(٤)</sup> و«لا عدوى ولا طيرة»<sup>(٥)</sup>.

٦١ - حديث (إنه الإيمان حُبُّ الأنصار وإنه النفاق بُغْضُهم).

قال أبو البقاء<sup>(٦)</sup>: «إن» المؤكدة، والهاء فيها ضمير الشأن مثل قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾<sup>(٧)</sup> وليست ضميراً عائداً على مذكور قبله، إذ ليس في الكلام ذلك. و«الإيمان حُبُّ الأنصار» مبتدأ وخبر، وهو خبر إن، كأنه قال: إن الأمر والشأن الإيمان حُبُّ الأنصار. ويروى «آية الإيمان» وهو ظاهر. انتهى.

وقال الحافظ ابن حجر<sup>(٨)</sup>: «آية» بهمزة ممدودة وياء تحتية مفتوحة وهاء تانيث. و«الإيمان» مجرورة بالاضافة. هذا هو المعتمد في ضبط هذه الكلمة في جميع الروايات في الصحيحين والسنن والمستخرجات والمسانيد. والآية العلامة.

---

(١) إعراب الحديث برقم ٥٢.

(٢) عن سهل بن سعد (ارتج أحد وعليه النبي ﷺ وأبو بكر وعمر وعثمان فقال النبي ﷺ: اثبت أحد ما عليك إلا نبي وصديق وشهيدان). مسند أحمد ٣٣١/٥.

٦٠ - البخاري: كتاب الطب، باب الفأل - فتح الباري ٢١٤/١٠. مسلم ٢١٣/١٤. مسند أحمد ٣/١٣٠، ١٥٤.

(٣) الشعراء ٥٠.

(٤) مسند أحمد ٣٢٧/٥.

(٥) مسند أحمد ١/١٧٤، ٢/١٥٣، ٣/١٣٠، ١٧٣.

٦١ - البخاري: كتاب الإيمان ١/٦٢. مسلم ٢/٦٣. مسند أحمد ٣/١٣٠، ١٣٤. وفي هذه المصادر جميعها «آية الإيمان». وآية النفاق. «أما «إنه الإيمان». وإنه النفاق. «فهي رواية كتاب جامع المسانيد لابن الجوزي الذي اعتمد عليه العكبري في إعراب الحديث.

(٦) إعراب الحديث رقم ٥٣.

(٧) سورة الحج: آية ٤٦.

(٨) هو أحمد بن علي بن محمد العسقلاني ابن حجر، حافظ الإسلام في عصره، كان فصيح اللسان عارفاً بأيام المتقدمين وأخبار المتأخرين. له تصانيف كثيرة منها: الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، لسان الميزان، تقريب التهذيب، الإصابة، فتح الباري شرح صحيح البخاري. الأعلام ١/١٧٨.

قال: وما ذكره أبو البقاء من أنه بهمزة مكسورة ونون مشددة وهاء، و«الإيمان» بالرفع، تصحيف منه<sup>(١)</sup>.

قلت: ويؤيد ذلك أن في رواية النسائي<sup>(٢)</sup> (حَبَّ الْأَنْصَارِ آيَةَ الْإِيمَانِ). و«الأنصار» أصله جمع ناصر كأصحاب وصاحب. أو جمع نصير كأشراف وشريف. صار علماً عليهم بتسمية النبي ﷺ.

٦٢ - حديث (إِنِّي لِأَوَّلِ النَّاسِ تَنْشِقُ الْأَرْضُ عَنْ جُمُوعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا فَخْرُ).  
كان مقتضى اللفظ «عن جمعته» لكنه جاء على نسق الضمير في «إني» على حد قول الشاعر:

أنا الرَّجُلُ الضَّرْبُ الَّذِي تَعْرِفُونِي<sup>(٣)</sup>

وقوله (ولا فخر).

قال الطيبي<sup>(٤)</sup>: حال مؤكدة، أي أقول هذا ولا فخر.

٦٣ - حديث (إِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ).

قال الطيبي<sup>(٥)</sup>: عدى «يجري» بمن على تضمنه معنى<sup>(٦)</sup> التمكن، أي يتمكن من الإنسان في جريانه مجرى الدم. وقوله «مجري الدم» يجوز أن يكون مصدراً ميمياً، وأن يكون اسم مكان.

---

(١) انظر: فتح الباري ١/٦٣. أقول والتصحيف إن وجد فهو من جامع المسانيد وليس من العكبري. وقد أشار العكبري إلى الرواية المشهورة.

(٢) سنن النسائي ١١٦/٨.

٦٢ - الحديث في مسند أحمد ٣/١٤٤.

(٣) صدر بيت لطرفة بن العبد، من معلقته المشهورة، وعجزه:

خشاش كراس الحية المتوقد

انظر: شرح القصائد السبع لابن الأنباري ص ٢١٢، مع الهوامع ١/٢٩٨، ديوان طرفة بن العبد بشرح الأعلام ص ٤٢. والرواية فيها «تعرفونه». والرجل الضرب أي الخفيف من الرجال اللطيف. والخشاش: الماضي في الأمور.

(٤) شرح مشكاة المصابيح للطيبي - مخطوط بالمكتبة المحمودية ج ٤ ورقة ٢٤٩.

٦٣ - البخاري - كتاب الاعتكاف باب هل يدرأ المعتكف عن نفسه - فتح الباري ٤/٢٨٢. مسند أحمد ٣/١٥٦، ٢٨٥.

(٥) شرح مشكاة المصابيح ج ١ ورقة ٨٤ مخطوط بالمكتبة المحمودية.

(٦) في شرح المشكاة «على التضمن بمعنى التمكن».

٦٤ - حديث (إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تُصْبِحَ وَتُمْسِيَ لَيْسَ فِي قَلْبِكَ غِشٌّ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَافْعَلْ).

قال الطيبي<sup>(١)</sup>: «تصبح» أي تدخل في وقت الصبح. و«ليس» حال تنازع فيه الفعلان<sup>(٢)</sup>. والمراد بهما الديمومة.

وقوله «فافعل» جزاء. كناية عما سبق في الشرط من المعنى. أي إن فعلت ما نصحتك به فقد أتيت بأمر عظيم.

٦٥ - حديث (قَدِمَ عَلَيَّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْيَمَنِ، فَقَالَ: بِمَا أَهَلَّتَ؟).

قال ابن مالك في توضيحه<sup>(٣)</sup>: شد ثبوت الألف في «بما أهلت» لأن «ما» استفهامية مجرورة، فحقها أن تحذف ألفها فرقاً بينها وبين الموصولة. هذا هو الكثير نحو «لَمْ تَلْبِسُون»<sup>(٤)</sup> و«بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ»<sup>(٥)</sup> و«فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا»<sup>(٦)</sup>. ونظير هذا الحديث قوله ﷺ «لِيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَبَالِي الْمَرْءُ مِمَّا أَخَذَ الْمَالُ أَمِنْ حَلَالٍ أَمْ مِنْ حَرَامٍ»<sup>(٧)</sup>. وقول سهل بن سعد وقد امترأوا في المنبر ممّ عوده «إِنِّي لِأَعْرِفُ مِمَّا عَوَدَهُ»<sup>(٨)</sup>. ونظير ثبوت الألف في الأحاديث المذكورة ثبوتها في «عَمَّا يَتَسَاءَلُونَ»<sup>(٩)</sup> في قراءة عكرمة وعيسى. ومن ثبوتها في الشعر قول حسان:

على ما قام يَشْتُمْنِي لئيمٌ كَخَنْزِيرٍ تَمَرَّغَ فِي رَمَادٍ<sup>(١٠)</sup>

٦٤ - الترمذي - أبواب العلم ١٥١/٤ رقم ٢٨١٩. الجامع الكبير للسيوطي ٩٦٠/١.

(١) شرح مشكاة المصابيح ج١ ورقة ١٥٦ - ١٥٧.

(٢) أي تصبح وتُمسي، فذهب البصريون إلى أن الثاني أولى بالعمل من الأول لقربه، وذهب الكوفيون إلى أن الأول أولى بالعمل لسبقه. انظر: شرح الأشموني ١٠١/٢، الإنصاف مسألة ١٣، التبيين للعكبري ص ٢٥٢.

٦٥ - البخاري - كتاب الحج، باب من أهل في زمن النبي ﷺ ٤١٦/٣.

(٣) شواهد التوضيح والتصحيح ١٦٠.

(٤) آل عمران: آية ٧١.

(٥) النمل: آية ٣٥.

(٦) النازعات: آية ٤٣.

(٧) فتح الباري شرح البخاري ٣١٣/٤.

(٨) فتح الباري شرح البخاري ٣٩٧/٢.

(٩) النبأ: آية ١.

(١٠) البيت لحسان بن ثابت. قال ابن الشجري: «ومن العرب من يثب الألف فيقول لما تفعل كذا، وفيما جئت، وعلى ما تسبي؟». انظر: ديوان حسان بن ثابت ص ٧٩، أمالي ابن الشجري ٢/٢٣٣. شرح ابن يعيش ٩/٤. مغني اللبيب ٣٣١. حاشية الصبان ٢١٦/٤.

وقول عمر بن أبي ربيعة :

عَجَبَا مَا عَجِبْتُ مَّا لَوْ أَبْصَرُ      تَ خَلِيلِي مَا دُونَهُ لَعَجِبْتُ  
لِمَقَالِ الصَّفِيِّ فِيمَ التَّجَنِّي      وَلِمَا قَدْ دَعَوْتَنَا وَهَجَرْتَنَا<sup>(١)</sup>

وفي عدول حسان عن «علام يقوم يشتمني» وعدول عمر عن «ولماذا» مع إمكانهما دليل على أنها مختاران لا مضطران<sup>(٢)</sup>.

٦٦ - حديث (ولا تَنَقُّشُوا فِي خَوَاتِيمِكُمْ عَرَبِي).

قال أبو البقاء<sup>(٣)</sup> : إنما رفع «عربي» لأنه حكاية لقوله «محمد رسول الله» فهو على الحكاية. أي لا تنقشوا ما صورته عربي.

قلت : رواه النسائي<sup>(٤)</sup> بلفظ «عريباً» بالنصب. ويمكن أن يكون في رواية أحمد منصوباً، ولكنه كتب بغير ألف، كما قدرناه في موضع آخر من هذا الكتاب.

٦٧ - حديث (وايم الذي نفسي بيده لو رأيتم ما رأيتم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً).

قال ابن يعيش في شرح المفصل<sup>(٥)</sup> : «آيَمَنَ الله» اسم مفرد موضوع للقسم مأخوذ من اليمن والبركة، كأنهم أقسموا بيمن الله وبركته، وهو مرفوع بالابتداء وخبره محذوف للعلم به، كما كان كذلك في لَعَمْرُ الله. وتقديره : آيَمَنَ الله قسمي أو يميني ونحوهما. وفتحت الهمزة منه لأنه غير متمكن، لا يستعمل إلا في القسم وحده، فصارح الحرف بقلة تمكنه، ففتح تشبيهاً بالهمزة اللاحقة لام التعريف، وذلك فيه دون بناء الاسم لشبه الحرف، ويؤكد

(١) ديوان عمر بن أبي ربيعة ص ٧٣ طبعة صادر.

(٢) مذهب ابن مالك أن الضرورة هي ما ليس للشاعر عنه مندوحة. وهذا يخالف لمذهب الجمهور في الضرورة وأنها ما وقع في الشعردون النشر سواء كان عنه مندوحة أولاً. وقد نقل البغدادي الرد على ابن مالك في هذا الرأي في خزانة الأدب ١/ ٣٠-٣٤.

٦٦ - عن أنس (لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا في خواتيمكم عربياً). مسند أحمد ٩٩/٣. أما رفع «عربي» فهي رواية جامع المسانيد لابن الجوزي التي اعتمد عليها العكبري في الإعراب. انظر: تخريج الحديث من جامع المسانيد - في حاشية إعراب الحديث للعكبري - رقم الحديث ٣٢.

(٣) إعراب الحديث للعكبري رقم ٣٢.

(٤) سنن النسائي ١٧٧/٨.

٦٧ - الحديث عن أنس، وتكملته (... قالوا: يا رسول الله وما رأيتم؟ قال: رأيتم الجنة والنار). مسند أحمد ١٠٢/٣.

(٥) شرح المفصل لابن يعيش ٩٢/٩.

حال هذا الاسم في مضارعتة الحرف أنهم قد تلاعبوا به فقالوا مرة أَيْمَنُ الله ، بالفتح ، ومرة أَيْمَنُ الله بكسر الهمزة ، ومرة أَيْمَنُ الله بحذف النون ، ومرة أَيْمَنُ الله بالكسر ، ومرة مُ الله ، ومرة مَ الله ، ومرة مِّن ربي ، ومرة مِّن ربي (١) .

وقال في النهاية (٢) : « أَيْمَنُ الله » من ألفاظ القسم ، كقولك : لَعُمُرُ الله وَعَهْدُ الله . وفيها لغات كثيرة : وتفتح همزتها وتكسر ، وهمزتها همزة وصل ، وقد تقطع . انتهى .

٦٨ — حديث (انه أنزلت علي أنفا سورة) وفي حديث جرير (ذكرك أنفا) .

قال أبو البقاء (٣) : « أنفا » منصوب على الظرف ، تقديره ذكرك زماناً أنفاً ، أي قريباً من وقتنا ، وحذف الموصوف وأقام الصفة مقامه . ويجوز أن يكون حالاً من ضمير الفاعل ، أي ذكرك مستأنفاً لذكرك . ومنه قوله تعالى : ﴿ مَاذَا قَالَ آنفا ﴾ (٤) . انتهى .

ومثله حديث «إِلَّا الدَّيْنِ سَارَنِي بِهِ جَبْرِيلُ آنفا» (٥) . وحديث «هل قرأ أحدٌ منكم معي آنفا» (٦) وحديث «عرضت علي الجنة والنار آنفا في عرض هذا الحائط» (٧) .

وقال أبو حيان (٨) : « أنفا » منصوب على الحال ، تقديره مؤتلفاً مبتدئاً . قال : وأعربه الزمخشري (٩) ظرفاً ، أي الساعة ، ولا أعلم أحداً من النحويين عدّه من الظروف . انتهى .

(١) في القاموس المحيط مادة (يمن) : أَيْمَنُ الله وأَيْمَنُ الله وبكسر أولها وأَيْمَنُ الله بفتح الميم والهمزة وتكسر ، وإيمَ الله بكسر الهمزة والميم ، وقيل ألفه ألف وصل ، وهَيْمَ الله بفتح الهاء وضمّ الميم ، وأمّ الله مثلثة الميم ، وإمّ الله بكسر الهمزة وضمّ الميم وفتحها ، ومُنّ الله بضمّ الميم وكسر النون ، ومُنّ الله مثلثة الميم والنون ، ومُنّ الله مثلثة ، وليّمَ الله ، وليّمَ الله اسم وضع للقسم . والتقدير أَيْمَنُ الله قسمي .

(٢) النهاية في غريب الحديث والأثر ٣٠٢/٥ . وانظر : الإنصاف مسألة ٥٩ .

٦٨ — حديث أنس في مسند أحمد ١٠٢/٣ . وحديث جرير في مسند أحمد ٣٥٩/٤ .

(٣) إعراب الحديث رقم ٩٦ .

(٤) سورة محمد : آية ١٦ . قال أبو البقاء : ( أنفا ) ظرف أي وقتاً مؤتلفاً . وقيل هو حال من الضمير في قال ، أي مؤتلفاً . إملاء

ما من به الرحمن ٢٣٧/٢ .

(٥) عن عبد الله بن جحش أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ماذا لي إن قُتلت في سبيل الله ؟ قال : الجنة . فلما

وُلِّي قال إِلَّا الدَّيْنِ ، سارني به جبريل آنفا مسند أحمد ١٣٩/٤ - ١٤٠ .

(٦) مسند أحمد ٢٨٤/٢ .

(٧) مسند أحمد ١٦٢/٣ .

(٨) البحر المحيط ٧٩/٨ .

(٩) تفسير الكشاف ٥٣٤/٣ .

٦٩ - حديث (تلك صلاة المنافق، يجلس يرقب الشمس حتى إذا اصفرت قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً).

قال الطيبي: «تلك» إشارة إلى ما في الذهن من الصلاة المخصوصة، والخبر بيان ما في الذهن. و«يجلس...» إلى آخره جملة مستأنفة بيان للجملة السابقة. ويجوز أن تكون حالاً. و«الشمس» مفعول «يرقب»، و«إذا» ظرف معمول بدل اشتغال من الشمس، كقوله تعالى: ﴿واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت﴾<sup>(١)</sup>. يعني يرقب وقت اصفرار الشمس. وعلى هذا «قام» استئناف. ويجوز أن يكون «إذا» للشرط، و«قام» جزاؤه. والشرطية استثنائية.

وقال الشيخ ولي الدين العراقي<sup>(٢)</sup>: الإشارة بـ«تلك» إلى صلاة العصر التي تؤخر إلى اصفرار الشمس، وكأنه كان تقدم ذكرها من لفظ النبي ﷺ أو بحضرته، فأعاد الإشارة إليه.

٧٠ - حديث (يَتَّبِعُ الْمَيِّتَ ثَلَاثَ أَهْلِهِ وَمَالُهُ وَعَمَلُهُ، فيرجع اثنان ويبقى واحد).

قال أبو البقاء<sup>(٣)</sup>: الوجه أن يقال «ثلاثة»، لأن الأشياء المذكورة مذكرات كلها، ولذلك قال «فيرجع اثنان ويبقى واحد» فذكر. والأشبه أنه من تغيير الرواة من هذا الطريق. ويحتمل أن يكون الوجه فيه ثلاث عُلق، والواحدة عُلقَة، لأن كلاً من هذه المذكورات علقَة، ثم إنّه ذكر بعد ذلك حملاً على اللفظ بعد أن حمل الأول على المعنى. ومنه قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَقَنَّنْتَ مِنْكَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَيَعْمَلْ صَالِحاً﴾<sup>(٤)</sup> بتأنيث الأول وتذكير الثاني.

٦٩ - مسلم بشرح النووي ١٢٣/٥. مسند أحمد ١٨٥/٣. وفي مشكاة المصابيح: كتاب الصلاة - باب تعجيل الصلوات. (١) مريم: آية ١٦.

(٢) هو الإمام الحافظ المحدث الفقيه الأصولي أبو زرعة أحمد بن الحافظ الكبير أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين، ولد سنة ٧٦٢هـ واعتنى به والده، وكان إماماً. من مصنفاته: شرح سنن أبي داود - ولم يتم، شرح البهجة في الفقه، حاشية على الكشف. مات سنة ٨٢٦هـ. انظر: طبقات الحفاظ للسيوطي ص ٥٤٣. ذيل تذكرة الحفاظ ٢٨٤-٢٩١.

٧٠ - البخاري: كتاب الرقاق - باب سكرات الموت ٣٦٢/١١. مسلم ٩٥/١٨. الترمذي: أبواب الزهد ١٧/٤. مسند أحمد ١١٠/٣ والرواية فيه «ثلاث» وهي متفقة مع إعراب العكبري.

(٣) إعراب الحديث للعكبري رقم ٣٣.

(٤) سورة الأحزاب: آية ٣١. قال العكبري «ومن يقتل» يقرأ بالياء حملاً على لفظ مَنْ، وبالناء على معناها ومثله «وتعمل صالحاً». ومنهم من قرأ الأولى بالناء والثانية بالياء. انظر: إملاء ما مَنْ به الرحمن ١٩٢/٢.



قلت : رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي بلفظ «ثلاثة»، وكذا هو في النسخة التي عندي من المسند<sup>(١)</sup>.

٧١ - حديث (لا يُؤْمَنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يَحِبُّ لِنَفْسِهِ).

قال الحافظ ابن حجر<sup>(٢)</sup>: «يحبُّ بالنصب، لأن «حتى» جارة، فَأَنْ بَعْدَهَا مضمرة، ولا يجوز الرفع على أن «حتى» عاطفة، لأن المعنى غير صحيح، إذ عدم الإيذان ليس سبباً للمحبة.

٧٢ - حديث (سَأَلْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَيُّهَا إِنْسَانٌ مِنْ أُمَّتِي دَعَوْتُ عَلَيْهِ أَنْ يَجْعَلَهَا لَهُ مَغْفِرَةً).

قال أبو البقاء<sup>(٣)</sup>: «أَيُّهَا» يجوز النصب على معنى سببته، وما بعده تفسيرٌ له، والرفع على الابتداء وما بعده خبر.

٧٣ - حديث (كَانَ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ).

قال ابن الحاجب وغيره<sup>(٤)</sup> هو منصوب على الظرفية، لأن «دخل» من الأفعال اللازمة، بدليل أن مصدره على فُعول، وما كان مصدره على فُعول فهو لازم. ولأنه نقيض خرج، وهو لازم فيكون هو أيضاً كذلك.

واختار قومٌ أنه مفعول به. وعن سيويوه<sup>(٥)</sup> أنه منصوب بإسقاط الخافض. وجعله

---

(١) الرواية في النسخة المطبوعة من المسند ١١٠/٣ «ثلاث».

٧١ - البخاري: كتاب الإيذان - باب من الإيذان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه.

(٢) فتح الباري ٥٧/١.

٧٢ - مسند أحمد ١٤١/٣.

(٣) إعراب الحديث رقم ٣٧.

٧٣ - عن أنس (كان رسول الله ﷺ يدخل الخلاء فأحمل أنا و غلام نحوي إداوة من ماء وعنزة فيستنحي بالماء) مسند أحمد ١٧١/٣. وفي البخاري: كتاب الوضوء (كان النبي ﷺ إذا دخل الخلاء قال: اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث) فتح الباري ٢٤٢/١.

(٤) قال الرضي: أعلم أن دخلت وسكنت ونزلت تنصب على الظرفية كل مكان دخلت عليه، مبهمٌ كان أولاً، نحو: دخلت الدار... انظر: شرح الكافية ١٨٦/١.

(٥) قال سيويوه: وأما دخلته دخولاً وولجته ولوجاً فإنها هي ولجت فيه ودخلت فيه، ولكنه ألقى «في» استخفافاً... انظر: الكتاب ١٠/٤.

الجرمي<sup>(١)</sup> من الأفعال المتعدية تارة بنفسها وتارة بحرف الجر.

وقال أبو حيان: «دخل» يتعدى عند سيبويه لظرف الزمان المختص الحقيقي بغير واسطة في، فإن كان مجازياً تعدى إليه بواسطة في، نحو: دخلت في الأمر<sup>(٢)</sup>.

٧٤ - حديث (لَعْدُوٌّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا).

قال الزركشي: «العدوة» بالفتح المرة من غدا يغدو. و«الروحة» بالفتح المرة من راح يروح. أي الخرجة الواحدة في هذا الوقت من أول النهار وآخره في الجهاد. أي ثواب ذلك في الجنة خير من الدنيا.

٧٥ - حديث (مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا).

قال الطيبي<sup>(٣)</sup>: ضمن «نام» معنى غفل، أي غفل عنها في حال نومه. قوله (فكفّارها).

قال الطيبي: الكفارة عبارة عن الفعل أو الخصلة التي من شأنها أن تكفر الخطيئة، وهي فعالة للمبالغة كقتالة وضربا، وهي من الصفات الغالبة في الاسمية.

٧٦ - حديث (العبادة فوق ناقة).

---

(١) صالح بن اسحاق أبو عمر الجرمي البصري. كان فقيهاً عالماً بالنحو واللغة، دينا ورعاً أخذ النحو عن الأخفش ويونس واللغة عن الأصمعي وأبي عبيدة. له من التصانيف: التنبيه وكتاب السير، وغريب سيبويه. مات سنة ٢٢٥هـ. بغية الوعاة ٩-٨/٢.

(٢) قال الأشموني ١٢٦/٢ في نحو دخلت البيت وسكنت الدار: انتصابه على المفعول به بعد التوسع بإسقاط الخافض، هذا مذهب الفارسي والناظم، ونسبه لسيبويه. وقيل منصوب على المفعول به حقيقة، وأن نحو دخل متعد بنفسه، وهو مذهب الأخفش. وقيل على الظرفية تشبيهاً له بالمبهم، ونسبه الشلّوبين إلى الجمهور.

٧٤ - البخاري: كتاب الجهاد - باب الغدوة والروحة ١٣/٦. مسلم: كتاب الامارة - باب فضل الغدوة والروحة في سبيل الله ٢٦/١٣. مسند أحمد ١٣٢/٣ - ١٤١.

٧٥ - عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: (من نسي صلاة أو نام عنها فكفّارها أن يصلّيها إذا ذكرها). مسلم بشرح النووي ١٩٣/٥. مسند أحمد ١٠٠/٣. البخاري: كتاب المواقيت ٧٠/٢.

(٣) شرح مشكاة المصابيح - مخطوط المحمودية ج ١ ورقة ٢٤٢.

٧٦ - الحديث في ضعيف الجامع الصغير للسيوطي برقم ٣٩٠٣. وفي مشكاة المصابيح: كتاب الجنائز - باب عبادة المريض برقم ١٥٩٠.

قال الطيبي<sup>(١)</sup>: «فُوق» خبر المبتدأ، أي زمان العيادة مقدار فُوق<sup>(٢)</sup> ناقة.

٧٧ - حديث (لَبَّيْكَ عُمْرَةً وَحَجًّا).

قال أبو البقاء<sup>(٣)</sup>: النصب بفعل محذوف تقديره أريد عمرَةً وحجاً، أو نويت عمرَةً وحجاً.

٧٨ - حديث (كان النبي ﷺ يُصَلِّي فِي نَعْلَيْهِ).

قال ابن مالك<sup>(٤)</sup>: «في» هنا بمعنى باء المصاحبة، كقوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾<sup>(٥)</sup>.

٧٩ - حديث الإسراء، قوله (قالوا مَرْحَباً بِهِ وَأَهْلًا).

هما منصوبان بفعل مضمر وجوباً، أي صادفت رُحْباً، بضم الراء، أي سعة، ووجدت أهلاً، فاستأنس.

وقال القاضي عياض<sup>(٦)</sup> والنووي: «مرحبا» نصب على المصدر، وهو لفظ استعملته العرب وأكثر منه، تريد به البرّ وحسن اللقاء. ومعناه صادفت رُحْباً وسعةً وبرّاً.

وقال الزركشي<sup>(٧)</sup>: هو منصوب بفعل لا يظهر. وقيل على المصدر. وقال الفراء: معناه رحب الله بك، كأنه وضع موضع الترحيب<sup>(٨)</sup>.

---

(١) شرح مشكاة المصابيح ج ٢ ورقة ٦٠.

(٢) الفُوق ما بين الحلبتين من الوقت، أو ما بين فتح يدك وقبضها على الضرع (القاموس المحيط).

٧٧ - مسند أحمد ٩٩/٣. مسلم ٢١٦/٨.

(٣) إعراب الحديث النبوي برقم ٣٨.

٧٨ - البخاري: كتاب الصلاة - باب الصلاة في النعال ٤٩٤/١. مسند أحمد ١٠٠/٣.

(٤) شواهد التوضيح ص ١٩٦.

(٥) القصص: آية ٧٩.

٧٩ - حديث طويل ورد بروايات مختلفة. انظر: البخاري: كتاب بدء الخلق - باب ذكر الملائكة ٣٠٢/٦، كتاب مناقب الأنصار - باب المعراج ٢٠١/٧، كتاب الصلاة - باب كيف فرضت الصلاة في الإسراء ٤٥٨/١. مسلم بشرح النووي ٢١٠/٢ وما بعدها.

(٦) قال القاضي عياض: .. معناها صادفت رُحْباً أي سعة. نصبت على المفعول، وقيل على المصدر، أي رحب الله بك مرحباً، ووضع موضع الترحيب - وهو مذهب الفراء. انظر: مشارق الأنوار ٢٨٥/١ طبع المكتبة العتيقة - دار التراث.

(٧) شرح صحيح البخاري للزركشي ج ٢ ص ٣.

(٨) في بعض النسخ «الرحب».

قوله (فلما مرَّ جبريلُ بالنبي ﷺ بإدريس).

قال الكرمانى<sup>(١)</sup>: الباء الأولى للمصاحبة، والثانية للإلصاق.

قوله (ونعمَ المجيءُ جاء).

قال المظهرى<sup>(٢)</sup>: المخصوص بالمدح محذوف، وفيه تقديم وتأخير، تقديره: جاء فنعم المجيء مجيئه.

وقال ابن مالك في توضيحه<sup>(٣)</sup>: فيه شاهد على الاستغناء بالصلة عن الموصول، أو بالصفة عن الموصوف، في باب نعم، لأنها تحتاج إلى فاعل هو المجيء، وإلى مخصوص معناها، وهو مبتدأ مخبر عنه بنعم وفاعلها، وهو في هذا الكلام وشبهه موصول أو موصوف بجاء، والتقدير: ونعمَ المجيء الذي جاء، أو نعم مجيء جاء. وكونه موصولاً أجود لأنه مخبر عنه، وكون المخبر عنه معرفة أولى من كونه نكرة.

قوله (أَصَبَّتَ الْفِطْرَةَ أَنْتَ وَأَمْتُكَ)<sup>(٤)</sup>.

قال الكرمانى<sup>(٥)</sup>: فإن قلت كيف تقدّر العامل هنا، إذ لا يصح أن يقال أصبت أمّتك؟ قلت: يقدر على وجه ينصبُّ إلى صحة المعنى، كما يقال في قوله تعالى: ﴿اسْكُنْ أَنْتُ وَزَوْجُكَ﴾<sup>(٦)</sup> إن تقديره: ولتسكن زوجك.

قوله (قَدْ وَاللَّهِ رَاوَدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ).

قال الكرمانى<sup>(٧)</sup>: فإن قلت «قد» حرف لازم دخوله على الفعل. قلت: هو داخل عليه، والقسم مقحم بينهما لتأكيد.

قوله (بيت المقدس).

(١) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ج ٤ ص ٥.

(٢) هو مظهر الدين الحسين بن محمود بن الحسن الزيداني المتوفى سنة ٧٢٧هـ، له شرح على مصابيح السنة سماه «المفاتيح في

شرح المصابيح». انظر: كشف الظنون ١٦٩٩/٢.

(٣) شواهد التوضيح ص ١١٠.

(٤) البخاري: كتاب الأشربة - باب شرب اللبن.

(٥) البخاري بشرح الكرمانى ١٥٨/٢٠.

(٦) البقرة: آية ٣٥.

(٧) البخاري بشرح الكرمانى ٢٠٨/٢٥.

قال أبو علي الفارسي : لا يخلو إما أن يكون مصدراً أو مكاناً؛ فإن كان مصدراً كان كقوله تعالى : ﴿إليه مرجعكم﴾<sup>(١)</sup> ونحوه من المصادر. وإن كان مكاناً فمعناه بيت المكان الذي جعل فيه الطهارة، أو بيت مكان الطهارة.

وقال الزجاج : أي بيت المكان الذي يطهر فيه من الذنوب.

قوله ( فإذا أنا بابني الخالة ).

قال الأزهري<sup>(٢)</sup> : قال ابن السكيت<sup>(٣)</sup> : يقال هما ابنا عم ولا يقال ابنا خال، ويقال هما ابنا خالة ولا يقال ابنا عمه<sup>(٤)</sup>.

قوله ( إذا هو قد أعطي شطر الحسن ).

قال الطيبي<sup>(٥)</sup> : بدل من الأول في معنى بدل الاشتمال.

قوله ( مسنداً ظهره ).

قال الطيبي<sup>(٥)</sup> : منصوب على الحال. وروي بالرفع على حذف المبتدأ.

قوله ( يدخله كل يوم سبعون ألف ملك إذا خرجوا منه لم يعودوا فيه آخر ما عليهم ).

قال النووي<sup>(٦)</sup> : قال صاحب المطالع<sup>(٧)</sup> : «آخر» برفع الرء ونصبها، فالنصب على

الظرف، والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله. قال : والرفع أوجه.

قوله ( كتبت له حسنة ).

قال الطيبي<sup>(٨)</sup> : «كتبت» مبني للمفعول، والضمير فيه راجع إلى قوله «حسنة».

و«حسنة» وضعت موضع المصدر، أي كتبت الحسنة كتابة واحدة، وكذا «عشرا» وكذا «شيئاً»

منصوبان على المصدر.

---

(١) الأنعام : آية ٦٠ . يونس : آية ٤ .

(٢) تهذيب اللغة ٥٥٩/٧ .

(٣) إصلاح المنطق ص ٣١٢ .

(٤) من قوله «بيت المقدس» إلى هنا، الكلام كله في مسلم بشرح النووي ٢/٢١١ وما بعدها .

(٥) شرح مشكاة المصابيح ج ٤ ورقة ٢٦٦ مخطوط .

(٦) مسلم بشرح النووي ٢/٢٢٥ .

(٧) مطالع الأنوار على صحاح الآثار : في فتح ما استغلق من كتاب الموطأ ومسلم والبخاري، في غريب الحديث، لابن قرقول

إبراهيم بن يوسف المتوفى سنة ٥٦٩هـ، وضعه على منوال مشارق الأنوار للقاضي عياض . انظر : كشف الظنون ٢/١٧١٥ .

(٨) شرح مشكاة المصابيح للطيبي - مخطوط ج ٤ ورقة ٢٦٦ .

قوله (فَشَقَّ مِنَ النَّحْرِ إِلَى مَرَأَقِ الْبَطْنِ).

قال الجوهرى<sup>(١)</sup>: [مَرَأَقٌ] لا واحد لها.

وقال الواحدي<sup>(٢)</sup>: واحدها مَرَقٌ.

٨٠ - حديث (رُصُّوا صُفُوفَكُمْ وقاربوا بَيْنَهَا وحاذوا بالأَعْنَاق، فوالذي نَفْسِي بيده إني لأرى الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ مِنْ خَلَلِ الصَّفِّ كَأَنَّهُا الْحَذَفُ)<sup>(٣)</sup>.

قال المظهرى فى شرح المصابيح: الضمير فى «كأنها» راجع إلى مقدر، أى جعل نفسه شاة أو ماعزة كأنها الحذف.

وقال الطيبي فى شرح المشكاة<sup>(٤)</sup>: الضمير إذا وقع بين شيئين أحدهما مذكر والآخر مؤنث يجوز تذكيره وتأنيثه، كما فى قولهم: من كانت أمك، ومن كان أمك<sup>(٥)</sup>. وهنا الحذف مؤنث، والشيطان شُبَّهَ بها، فيجوز تأنيث الضمير باعتبار الحذف وتذكيره باعتبار الشيطان.

٨١ - حديث (ما مِنْ أَحَدٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ غَنِيٍّ وَلَا فَقِيرٍ إِلَّا وَدَّ أَنَّهُ كَانَ أُوتِيَ مِنَ الدُّنْيَا قوتا).

قال أبو البقاء<sup>(٦)</sup>: «مِنْ» زائدة. و«غني» بالرفع صفة لأحد على الموضع، لأن الجار والمجرور<sup>(٧)</sup> فى موضع رفع. ونظيره قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ﴾<sup>(٨)</sup> بالرفع على الموضع وبالجر على اللفظ. ويجوز فى الحديث «غني ولا فقير» بالجر على اللفظ أيضاً.

(١) الصحاح (مادة رَقَ): مَرَأَقُ الْبَطْنِ مَرَقٌ مِنْهُ وَلَان، وَلَا وَاحِدَ لَهُ.

(٢) علي بن أحمد الإمام أبو الحسن الواحدي، إمام مصنف مفسر نحوي، أتمن الأصول على الأئمة، صنف: البسيط والوسيط والوجيز فى التفسير، أسباب النزول، شرح ديوان المتنبي. مات سنة ٤٦٨ هـ. انظر: بغية الوعاة ١٤٥/٢.

٨٠ - مسند أحمد ٣/٢٦٠. سنن أبي داود: تسوية الصفوف برقم ٦٦٧ (تحقيق الشيخ محيى الدين).

(٣) قال فى النهاية ٣٥٦/١: الْحَذَفُ هِيَ الْغَنَمُ الصَّغَارُ الْحِجَازِيَّةُ، وَاحِدَتُهَا حَذْفَةٌ بِالتَّحْرِيكِ. وقيل: هِيَ صَغَارٌ جَرَدَ لَيْسَ لَهَا آذَانٌ وَلَا أُذُنَانِ يُجَاءُ بِهَا مِنْ جُرْشِ الْيَمَنِ.

(٤) شرح مشكاة المصابيح للطيبى ج ٢ ورقة ٦.

(٥) قال بعض العرب: من كانت أمك. حيث أوقع مَنْ على مؤنث... قالوا: من كان أمك... انظر: الكتاب لسيبويه

٥١/١ تحقيق هارون.

٨١ - مسند أحمد ٣/١١٧.

(٦) إعراب الحديث النبوي برقم ٤٤.

(٧) الصحيح ان المجرور وحده فى محل رفع.

(٨) الأعراف: آية ٥٩. قرأ الكسائي وحده «ما لكم من إله غيره» خفضاً، وقرأ الباقون رفعاً. انظر: السبعة فى القراءات

٨٢ - حديث (كان لا تشاء أن تراه من الليل مُصلياً إلا رأيته).

قال المظهري: «لا» بمعنى ليس، أو بمعنى لم، أي لست تشاء أو لم تكن تشاء، أو تقديره لا زمان تشاء.

وقال الطيبي<sup>(١)</sup>: لعل هذا التركيب من باب الاستثناء على البدل، وتقديره على الإثبات أن يقال: إن تشأ رؤيته متهجداً رأيته متهجداً، وإن تشأ رؤيته نائماً رأيته نائماً، يعني كان أمره قصداً لا إسراف ولا تقصير.

٨٣ - حديث ( الصَّلَاةُ وما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ).

هو منصوب على الإغراء.

قال ابن مالك في شرح الكافية<sup>(٢)</sup>: معنى الإغراء إلزام المخاطب العكوف على ما يحمد العكوف عليه من مواصلة ذوي القربى والمحافظة على عهود المعاهدين، ونحو ذلك. كقولك لمن تغريه برعاية الخلّة وهي المودة: الخلّة الخلّة. أي إلزم الخلّة. والثاني من الاسمين بدل من اللفظ بالفعل. وكذا المعطوف كقولك لمن تغريه بالذّب والحمية: الأهل والولد. أي إلزم الذّب عنهم. وقد يجاء باسم المغرى به مع التكرار مرفوعاً، قال الشاعر:

إِنْ قَوْمًا مِنْهُمْ عُمَيْرٌ وَأَشْبَا هُ عُمَيْرٌ وَمِنْهُمْ السَّفَاحُ  
لَجْدِيرُونَ بِالْوَفَاءِ إِذَا قَالُوا أَخُو النَّجْدَةِ السَّلَاحُ<sup>(٣)</sup>

٨٤ - حديث (اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَحَدًا صَمَدًا).

قال الطيبي<sup>(٤)</sup>: «أحدًا صمدًا» منصوبان على الاختصاص، كقوله ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا

---

٨٢ - عن أنس (كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى نظن أن لا يصوم منه، ويصوم حتى نظن أن لا يفطر منه شيئاً، وكان لا تشاء أن تراه من الليل مُصلياً إلا رأيته، ولا نائماً إلا رأيته). البخاري: كتاب التهجد ١٢/٣.

(١) شرح مشكاة المصابيح للطيبي ج ٢ ورقة ٢٤.

٨٣ - عن أنس (كانت عامة وصية رسول الله ﷺ حين حضره الموت: الصلاة وما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ... ) مسند أحمد ١١٧/٣. ابن ماجه ١/٦١٨، ٢/٩٠١.

(٢) شرح الكافية الشافية لابن مالك ١٣٨٠/٣.

(٣) البيتان من البحر الحفيف، ولم يعرف قائلهما. انظر: الأشموني مع الصبان ١٩٣/٣. مع الهوامع ٢٨/٣. معاني القرآن للقرطبي ٢٦٩/٣.

٨٤ - الحديث في مشكاة المصابيح: كتاب الدعوات - باب أسماء الله تعالى - برقم ٢٢٩٣.

(٤) شرح مشكاة المصابيح ج ٢ ورقة ١٨٦.

إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴿إِلَى قَوْلِهِ﴾ **﴿قَائِماً بِالْقِسْطِ﴾** <sup>(١)</sup> . وروي مرفوعان معرّفان صفتان لله <sup>(٢)</sup> .

٨٥ — حديث (إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ تُسَاقِطُ ذُنُوبَ الْعَبْدِ كَمَا يَتَسَاقِطُ وَرَقُ الشَّجَرِ) .

قال الطيبي <sup>(٣)</sup> : «تساقط» بضم التاء . وقوله «كما يتساقط» إن جعل صفة مصدر محذوف لم تبق المطابقة بين المصدرين <sup>(٤)</sup> ، وإن جعل حالاً من الذنوب استقام ، ويكون تقديره : تساقط الذنوب ، مشبهاً تساقطها بتساقط الورق .

٨٦ — حديث (قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَدْتُ أُمَّ سُلَيْمٍ ، قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، مَا وَلَدْتُ ؟ قُلْتُ : غُلَاماً . قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ ، هَاتِيهِ) .

سئل أبو محمد بن السيد البطليوسي عن قولهم : ما ولد لفلان ؟ ولم يقولوا : مَنْ ولد لفلان ؟ فأجاب بأن هذا توهم من السائل ، وأن «مَنْ» أكثر استعمالاً وأذهب في القياس . انتهى .

وقوله «غلاماً» بالنصب لأنه جواب ما المنصوبة بولدت ، على حدّ قوله تعالى **﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ؟ قَالُوا : خَيْرًا﴾** <sup>(٥)</sup> .

وقوله «هاته» يحتمل أن تكون هاء السكت ، وأن تكون هاء المفعول ، فيستدل به على أن «هات» فعل .

وقوله في الطريق الآخر (لعلّ أم سُلَيْمٍ ولدت) <sup>(٦)</sup> .

(١) آل عمران : آية ١٨ .

(٢) كذا ورد النص في النسخ المخطوطة ، وفيه إشارة إلى الحديث عن بريدة قال سمع النبي ﷺ رجلاً يقول : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْأَحَدُ الصَّمَدُ . . . مسند أحمد ٣٥٠/٥ ، ٣٦٠ .

٨٥ — الترمذي : أبواب الدعوات ٢٠٣/٥ برقم ٣٥٩٩ . مشكاة المصابيح : كتاب الدعوات - باب ثواب التسبيح . برقم ٢٣١٨ .

(٣) شرح مشكاة المصابيح ١٩١/٢ .

(٤) أي مصدر تساقط مساقطة ومصدر يتساقط تساقط فالتقدير يكون : تساقط الذنوب مساقطة مشبهة تساقط ورق الشجر . فتخالف المصدران .

٨٦ — مسند أحمد ١٨١/٣ .

(٥) سورة النحل : آية ٣٠ .

(٦) الطريق الآخر للحديث في مسند أحمد ١٩٦/٣ .



الظاهر أن «لعل» للاستفهام كقوله تعالى ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي﴾ (١). وقال النبي ﷺ لبعض الأنصار وقد خرج إليه مستعجلاً «لعلنا أعجلناك» (٢).

٨٧ - حديث (إِنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ خَرَجَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي لَيْلَةٍ مُظْلَمَةٍ وَمَعَهُمَا مِثْلُ الْمُصْبَاحَيْنِ يُضِيئَانِ بَيْنَ أَيْدِيهِمَا).

قال الكرمانى (٣): قال الزمخشري (٤): «أضاء» إما متعدّ بمعنى نور، وإما غير متعدّ بمعنى كَمَعَ. قال (٥): فقوله «بين أيديهما» مفعول فيه إن كان فعل الإضاءة لازماً، ومفعول به إن كان متعدّياً.

٨٨ - حديث (أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ).

ليست «أما» هذه الاستفتاحية، وإنما هي «ما» النافية دخلت عليها همزة الاستفهام. ولهذا قال عمر في الجواب: بلى.

ومثله حديث «أما يخشى أحدكم إذا رفع رأسه في الصلاة أن لا يرجع إليه بصره» (٦).

وحديث «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار» (٧).

وحديث «انه رأى رجلاً شعثاً فقال: أما كان يجد هذا ما يسكن به رأسه» (٨).

قال ابن هشام في المغني (٩): زاد المألقي (١٠) لـ «أما» معنى ثالثاً، وهو أن تكون حرف عرض بمنزلة لولا، فتختص بالفعل، نحو: أما تقوم، أما تقعد، وقد يدعى في ذلك أن

(١) عبس: آية ٣.

(٢) البخاري ٢٨٤/١. مسند أحمد ٢١/٣.

٨٧ - البخاري: كتاب الصلاة ٥٧/١.

(٣) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ١٢٦/٤.

(٤) الكشف ٤٢/١.

(٥) أي الكرمانى.

٨٨ - مسند أحمد ١٤٠/٣، مسلم بشرح النووي ٨٧/١٠، وهذا جزء من حديث قاله النبي ﷺ لعمر بن الخطاب رضي الله

عنه.

(٦) مسند أحمد ٩٢/٥.

(٧) البخاري ١٨٢/٢. مسلم ١٥١/٤. مسند أحمد ٤٧٢/٢.

(٨) مسند أحمد ٣٥٧/٣.

(٩) مغني اللبيب لابن هشام ص ٥٧.

(١٠) رصف المباني للمألقي ص ٩٦.

الهمزة للاستفهام التقريري مثلها في: ألم، وألا، وأن «ما» نافية.

٨٩ - حديث (لما ثَقُلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَعَلَ يَتَغَشَّاهُ الْكَرْبُ . فقالت فاطمة : وَاكْرَبَ أَبْتَاهُ . فلما مات قالت : يَا أَبْتَاهُ ، أَجَابَ رَبًّا دَعَاهُ ، يَا أَبْتَاهُ مِنْ رَبِّهِ مَا أَدْنَاهُ) .  
قال الزركشي : رواه مبارك بن فضالة عن ثابت «واكرباه» .

وقال الطيبي<sup>(١)</sup> : «يا أبته» أصله يا أبي ، فالتاء بدل من الياء لأنهما من حروف الزوائد ، والألف للتدبة لمد الصوت ، والهاء للسكت .

قال : وقوله (مَنْ جَنَّةُ الْفِرْدَوْسِ) وقع مَنْ موصولة ، وفي بعض النسخ وقعت جارة .  
والأول أنسب لأنه من وادي قولهم : وَاَمَنْ حَفَرُ بَثْرُ زَمْزَمَاهُ<sup>(٢)</sup> .

٩٠ - حديث (لَمَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ أَتَاهُ الْمُهَاجِرُونَ فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْنَا قَوْمًا أَبْذَلَ مِنْ كَثِيرٍ وَلَا أَحْسَنَ مَوَاسَةً مِنْ قَلِيلٍ مِنْ قَوْمٍ نَزَلْنَا بَيْنَ أَظْهُرِهِمْ) .

قال الطيبي : الجاران والمجروران - أعنى قوله «من كثير ومن قليل» - متعلقان بالبدل والمواساة . وقوله «من قوم» صلة لأبذل وأحسن على سبيل التنازع ، وقوم هو المفضل .

٩١ - حديث (إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ دِينِهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْآخِرِ) .

قال الطيبي : قوله «فقد استكمل» يحتمل أن يكون جواباً للشرط ، و«فليتق الله» عطف عليه . ويجوز أن يكون الجواب الثاني والأول عطف على الشرط ، فعلى هذا السبب مركب والمسبب مفرد . فالمعنى أنه معلوم أن التزوج نصف الدين ، فمن حصل هذا فعليه بالنصف الباقي . وهذا أبلغ لما يؤذن أنه مقرر ومعلوم أن التزوج يحصن نصف الدين .

وعلى الوجه الآخر إعلام بذلك فلا يكون مقررأ . وعلى الأول السبب مفرد والمسبب مركب . وفيه إعلام أن التزوج سبب لاستكمال نصف الدين المترتب عليه تقوى الله تعالى .

٨٩ - البخاري : كتاب المغازي - باب مرض النبي ﷺ ووفاته ١٤٩/٨ وفيه «يا أبته مَنْ جنة الفردوس مأواه . . .» .

(١) شرح مشكاة المصابيح للطيبي ج ٤ ورقة ٢٨٧ .

(٢) المندوب وهو المتفجع عليه أو المتوجع منه لا يكون نكرة كرجل ، ولا مبهماً كأي واسم الإشارة والموصول ، إلا ما صلته

مشهورة فيندب نحو : وَاَمَنْ حَفَرُ بَثْرُ زَمْزَمَاهُ ، فإنه بمنزلة «واعبد المطلباء» . . . انظر : أوضح المسالك ٥٢/٤ - ٥٣ .

٩٠ - الترمذي : أبواب صفة القيامة ٦٥/٤ .

٩١ - صحيح الجامع الصغير ١٧٦/١ برقم ٤٤٣ . مشكاة المصابيح : كتاب النكاح برقم ٣٠٩٦ .

٩٢ - حديث (اللَّهُمَّ إِنَّكَ إِنْ تَشَاءَ لَا تُعَبِّدَ بَعْدَ الْيَوْمِ).

قلت: الفصيح في مثل هذا جزم «تعبّد» جواباً للشرط، وجملة الشرط وجوابه خبر إنّ. ومثله قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا﴾<sup>(١)</sup>. وقد يرفع<sup>(٢)</sup> كقول الشاعر:

يا أقرعُ بَنَ حابسٍ يا أقرعُ      إِنَّكَ إِنْ يُضَرِّعَ أَخُوكَ تُضَرِّعُ<sup>(٣)</sup>  
وقال الكرمانى<sup>(٤)</sup>: مفعول «إِنْ تَشَاءَ» محذوف، وهونحو: إِنْ تَشَاءَ هَلَاكَ الْمُؤْمِنِينَ. إذ «لَا تُعَبِّدُ» في حكم المفعول، والجزاء محذوف.

٩٣ - حديث (مَنْ يَشْتَرِي الْعَبْدَ؟ فَقَالَ: يَارَسُولَ اللَّهِ، إِذْنُ وَاللَّهِ تَجِدَنِي كَاسِداً).  
فيه الفصل بين إذن والفعل بالقسم وهو شائع مغتفر<sup>(٥)</sup>.

٩٤ - حديث (لَوْ خَرَجْتُمْ إِلَى دَوْدَ لَنَا فَشَرِبْتُمْ مِنْ أَلْبَانِهَا).  
قلت: فيه حذف جواب لو، أي لنفعمكم أولشفيتم.  
قال ابن يعيش<sup>(٦)</sup>: قد يحذف جواب «لو» كثيراً. قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا

---

٩٢ - مسند أحمد ١٥٢/٣. البخاري: كتاب التفسير - باب قوله «سيهزم الجمع ويولون الدبر» ٦١٩/٨. مسلم بشرح النووي ٤٨/١٢.

(١) نوح: آية ٢٧.

(٢) وعليه قراءة طلحة بن سليمان وهي قراءة شاذة «أينما تكونوا يدرككم الموت». الأشموني ١٩/٤. التصريح ٢٤٩/٢.  
(٣) قاله جرير بن عبد الله البجلي وقيل عمر بن خثارم البجلي. والشاهد فيه «تضرع» الثاني حيث جاء مرفوعاً، وهو ساد مسدّ جواب الشرط. انظر: الكتاب لسيبويه ٦٧/١. شرح أبيات سيبويه لابن السيرافي ١٢١/٢-١٢٢. العيني على الأشموني ١٨/٤.  
شرح الكافية الشافية لابن مالك ج ٣ ص ١٥٩٠.

(٤) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ١٥٧/١٥ ببعض اختلاف.

٩٣ - مسند أحمد ١٦١/٣.

(٥) «إذن» تنصب الفعل المضارع بثلاثة شروط: كونه مستقبلاً، أن تكون مصدرّة، أن يليها الفعل. ويغتفر الفصل بالقسم وبلا النافية خاصة، لأن القسم تأكيد لربط إذن... انظر: همع الهوامع ١٠٥/٤.

٩٤ - عن أنس قال: (أسلم ناس من عريضة فاجتسوا المدينة فقال لهم رسول الله ﷺ: لو خرجتم إلى دود لنا فشربتم من ألبانها... مسند أحمد ٢٠٥/٣. وفي البخاري بروايات مختلفة: كتاب الوضوء - باب أبواب أبوال الإبل ٣٣٥/١. وفي ابن ماجه: باب أبواب الإبل رقم ٣٥٠٣.

(٦) شرح المفصل لابن يعيش ج ٩ ص ٩-٧.

عَلَى النَّارِ<sup>(١)</sup>. الجواب محذوف تقديره أي لرأيت سوء منقلبهم، ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾<sup>(٢)</sup> أي لكان هذا القرآن. ومن ذلك «لَوْ ذَاتُ سِوَارٍ لَطَمْتَنِي»<sup>(٣)</sup> لم يأت بجواب، والمراد لا تنصفت. وذلك كله للعلم بموضعه. وقال أصحابنا إن حذف الجواب في هذه الأشياء أبلغ في المعنى من إظهاره، لأن الإبهام أوقع في النفس.

٩٥ - حديث (انه ﷺ أتني بالبراق فاستصعب عليه، فقال له جبريل: أبعلمك تفعل هذا؟ فوالله ما ركبك أحد قط أكرم على الله منه. قال: فأرفض عرقاً).

[عرقاً] هو منصوب على التمييز المحوّل عن الفاعل.

٩٦ - حديث (آتي باب الجنة فأستفتح، فيقول الخازن: مَنْ؟ فأقول: مُحَمَّد. فيقول: بِكَ أَمِرتُ أَنْ لَا أَفْتَحَ لِأَحَدٍ قَبْلَكَ).

قال الطيبي<sup>(٤)</sup>: «بك» متعلق بأمرت، والباء للسببية قدّمت للتخصيص.

المعنى: بسببك أمرت بأن لا أفتح لغيرك لا بشيء آخر. ويجوز أن يكون صلة للفعل، و«أَنْ لَا أَفْتَحَ» بدلاً من الضمير المجرور، أي أمرت بأن لا أفتح لأحد غيرك. اهـ.

٩٧ - حديث (وَإِذَا صَلَّى جَالِسًا فَصَلُّوا جُلُوسًا أَجْمَعُونَ).

قال الزركشي<sup>(٥)</sup>: [أجمعون] هو تأكيد لضمير الفاعل في قوله «فصلوا». ويروى «أجمعين» وفيه وجهان، أحدهما: أن يكون حالاً أي مجتمعين، أو تأكيداً لقوله «جلوساً». ولا يجيء عند البصريين لأن ألفاظ التأكيد معارف.

(١) الأنعام: آية ٢٧.

(٢) الرعد: آية ٣١.

(٣) مثل قاله حاتم الطائي حين لطمته جارية وهو مأسور في بعض أحياء العرب. انظر: التصريح ٢/٢٥٩، الصبان والأشمونى ٣٩/٤. ويروى أيضاً «لو غير ذات سوار لطمتنى» انظر: مجمع الأمثال ٢/١٧٤، ٢٠٢.

٩٥ - مسند أحمد ٣/١٦٤.

٩٦ - مسند أحمد ٣/١٣٦. مسلم بشرح النووي ٣/٧٣.

(٤) شرح مشكاة المصابيح للطيبي ج ٤ ورقة ٢٤٤.

٩٧ - مسند أحمد ٣/١١٠، ١٦٢. البخاري: كتاب الصلاة - باب إنما جعل الإمام ليؤتم به ٢/١٧٣. مسلم بشرح النووي

١٣١/٤. أبو داود: الإمام يصلي من قعود.

(٥) شرح صحيح البخاري للزركشي ٢/١٥٥.

٩٨ - حديث (مَنْ صَلَّى الضُّحَى ثِنْتَيْ عَشْرَةَ رَكْعَةً بَنَى اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ).

قال الحافظ زين الدين العراقي<sup>(١)</sup> في شرح الترمذي: يحتمل أن يكون «الضحى» مفعول صَلَّى، أي صلاة الضحى. و«ثنتي عشرة» تمييز. ويحتمل أن يكون مفعول صَلَّى قوله «ثنتي عشرة ركعة» وأن يكون «الضحى» ظرفاً، أي من صَلَّى وقت الضحى.

٩٩ - حديث (إِنِّي لِأَخْشَاكُمُ لِلَّهِ).

قال الطيبي<sup>(٢)</sup>: «لله» مفعول لأخشاكم. وأفعل لا يعمل في الظاهر إلا في الظرف. قال: وقوله (ولكني أصوم وأفطر) المستدرك منه مقدّر، أي أخشاكم الله فينبغي أن أقوم في العبادة إلى أقصى غايتها، لكنني أقصد فيها أفصوم وأفطر وأصلي وأنام. وقوله (فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي) الفاء متعلقة بمحذوف، أي لكنني أفعل ذلك لأبين للناس الطريقة المثلى والسنة العظمى، فمن رغب عنها فليس مني. و«مِنْ» في «مَنِي» إيصالية كما في قوله تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾<sup>(٣)</sup>. وقوله «مَنْ لَمْ يُوْتِرْ فَلَيْسَ مِنَّا»<sup>(٤)</sup> أي فليس بمتصل بنا ويهدينا وطريقتنا. وقول الشاعر:

فإني لستُ منك ولستُ مني<sup>(٥)</sup>

انتهى.

٩٨ - الترمذي: باب ما جاء في صلاة الضُّحَى ٢٩٥/١ برقم ٤٧١.

(١) هو الحافظ أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين زين الدين العراقي المتوفى سنة ٨٠٦هـ من مؤلفاته: التقييد والايضاح على مقدمة ابن الصلاح. وقد مرت ترجمته في الحلقة السابقة.

٩٩ - عن أنس (جاء ثلاثة رهط إلى بيوت أزواج النبي ﷺ يسألون عن عبادة النبي ﷺ فلما أخبروا كأنهم تقالوها. . . فجاء رسول الله ﷺ فقال. . . أما والله إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني). البخاري: كتاب النكاح - باب الترغيب في النكاح ١٠٤/٩. وانظر: مسند أحمد ٢٨٥/٣ باختلاف.

(٢) شرح مشكاة المصابيح ج ١ ورقة ١٣٩.

(٣) التوبة: آية ٦٧.

(٤) مسند أحمد ٤٤٣/٢، ٣٥٧/٥.

(٥) عجز بيت للناطقة الذبياني، صدره:

إذا حساوَلت في أسد فجوراً . . .

وبعده:

فهم درعي التي استلأمت فيها إلى يوم النّسار وهم مجنيّ

من قصيدة قالها النابغة لما قتلت بنو عبس نضلة الأسد، وقتلت بنو أسد منهم رجلين. والمخاطب بهذا الشعر عينية بن حصن الفزاري، لأنه أراد أن يقطع الحلف الذي بين بني أسد وبني ذبيان، والفجور أراد به نقض ما بين عينية وبني أسد من الأمان والحلف. =

١٠٠ - حديث (انه ﷺ قال : يا معاذ بْن جَبَل).

هو بنصب «ابن» لا غير ، ويجوز في «معاذ» الضمّ والفتح .

قال ابن مالك في شرح الكافية<sup>(١)</sup> : يجوز في العلم المضموم في النداء أن يفتح إذا وصف بـابن متصل مضافاً إلى علم نحو : يا زَيْدُ بْنَ عَمْرٍو . ولا يمتنع الضمّ ، وهو عند المبرد أولى من الفتح .

وقال الأَبْدِي<sup>(٢)</sup> في شرح الجزولية : الضمّ على أصله في النداء ، ونصب الابن على النعت ، لأنه لا يستعمل في الخبر إلا نعتاً فكذا يكون في النداء ، والفتح على التركيب وجعلها اسماً واحداً ، وكأن حرف الإعراب على هذا في آخر النعت .  
وقوله (ما مِنْ أَحَدٍ يَشْهَدُ أَنَّ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ إِلاَّ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَى النَّارِ) .

قال الكرمانى<sup>(٣)</sup> : هو استثناء من أعم الصفات ، أي ما أحد يشهد كائناً بصفة إلا بصفة التحريم .

وقوله (أَفْلا أُخْبِرُ بِهِ النَّاسَ فَيَسْتَبْشِرُوا) .

---

= واللامّة : الدرع . واستلّمت : لبست الدرع . والمجن : الترس .

انظر : ديوان النابغة الذبياني ص ١٢٣ - طبعة دار صادر - بيروت . شرح أبيات سيويه لابن السرياني - تحقيق د . محمد علي سلطاني ٢/ ٣٣٥ . وقد استشهد سيويه بالبيت على حذف ياء المتكلم تشبيهاً بياء القاضي ، قال سيويه ٤/ ١٨٦ : «وذلك قولك هذا غلامٌ وأنت تريد هذا غلامي» . . . وقال النابغة :

إذا حاولت في أسدٍ فجورا      فإني لستُ منك ولستُ مِنْ

يريد مني . وقال النابغة :

وهم وردوا الحفار على تميمٍ      وهم أصحابُ يومِ عكاظِ إنْ

يريد : إني . سمعنا ذلك من يرويه عن العرب الموثوق بهم . وترك الحذف أقيس . . .

١٠٠ - الحديث عن أنس (أن نبي الله ﷺ كان في بعض أسفاره ، وردفه معاذ بن جبل ، ليس بينها غير أخرة الرجل ، إذ قال نبي الله ﷺ : يا معاذ بن جبل . . .) . مسند أحمد ٣/ ٢٦٠ . البخاري : كتاب العلم - باب من خصّ بالعلم قوماً ١/ ٢٢٦ . مسلم بشرح النووي ١/ ٢٣٠ .

(١) شرح الكافية الشافية لابن مالك ٣/ ١٢٩٧ .

(٢) هو علي بن محمد بن محمد بن عبد الرحيم الحشني الأَبْدِي أبو الحسن ، كان نحوياً ذا كراً للخلاف في النحو ، من أهل المعرفة بكتاب سيويه ، أقرأ بالقة ثم انتقل إلى غرناطة فأقرأ بها إلى أن مات سنة ٦٨٠ هـ . انظر : بغية الوعاة ٢/ ١٩٩ .

(٣) البخاري بشرح الكرمانى ٢/ ١٥٥ .

هو منصوب في جواب العرض . وروي « فيستبشرون » بالرفع ، أي فهم يستبشرون ،  
كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾ (١) .

[ مسند أنس بن مالك يتبع في العدد القادم . . . ]

---

(١) المرسلات : آية ٣٦ .

## مراجع الحلقة

- الإصابة في تمييز الصحابة: ابن حجر العسقلاني، دار الكتاب العربي، بيروت.
- إصلاح المنطق: ابن السكيت، تحقيق أحمد شاكر وعبد السلام هارون، دار المعارف بمصر، الطبعة الثالثة.
- إعراب الحديث النبوي: العكبري، تحقيق د. حسن موسى الشاعر.
- الأعلام: الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت ط ٦ عام ١٩٨٤م.
- أمالي ابن الشجري: مصورة عن طبعة دائرة المعارف العثمانية ١٣٤٩هـ.
- إملأ ما من به الرحمن: العكبري، تحقيق إبراهيم عطوة عوض، مطبعة مصطفى الحلبي، الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م.
- الإنصاف في مسائل الخلاف: الأنباري، تحقيق المرحوم الشيخ محي الدين عبد الحميد.
- أوضح المسالك: ابن هشام الأنصاري، تحقيق المرحوم الشيخ محي الدين عبد الحميد.
- الإيضاح في شرح المفصل: ابن الحاجب، تحقيق د. موسى بنى العلي.
- البحر المحيط: أبو حيان، مطبعة السعادة ١٣٢٨هـ.
- البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة: المرحوم عبدالفتاح القاضي، الطبعة الأولى، دار الكتاب العربي ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- البرهان في علوم القرآن: الزركشي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعرفة، بيروت.
- بغية الوعاة: السيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، مطبعة الحلبي، الطبعة الأولى ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م.
- التبيين عن مذاهب النحويين البصريين والكوفيين: العكبري، تحقيق د. عبدالرحمن العثيمين، الطبعة الأولى، بيروت ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.
- تذكرة الحفاظ: الذهبي، مطبوعات دائرة المعارف العثمانية، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- التصريح على التوضيح: الشيخ خالد الأزهرى، دار إحياء الكتب العربية.
- تهذيب اللغة: الأزهرى، تحقيق إبراهيم الأبياري، دار الكتاب العربي ١٩٦٧م.
- الجامع الكبير: السيوطي، نسخة مصورة عن مخطوطة دار الكتب، الهيئة المصرية العامة للكتاب.
- الجنى الداني: المرادي - تحقيق طه محسن، بغداد ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م.
- حاشية الصبان على شرح الأشموني - دار إحياء الكتب العربية.



- خزانة الأدب: البغدادي، تحقيق عبدالسلام هارون.
- الخصائص: ابن جني، تحقيق محمد علي النجار، مطبعة دار الكتب المصرية.
- الدرّ المصون في علوم الكتاب المكنون: السمين الحلبي، تحقيق د. أحمد الخراط، دار القلم، دمشق.
- ديوان أبي النجم العجلي: شرح علاء الدين أغا، النادي الأدبي - الرياض ١٤٠١هـ - ١٩٨١م.
- ديوان أوس بن حجر: تحقيق د. محمد يوسف نجم، دار صادر - بيروت ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م.
- ديوان حسان بن ثابت: بيروت.
- ديوان طرفة بن العبد بشرح الأعلام الشنتمري: تحقيق درية الخطيب ولطفي الصقال، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.
- ديوان عمر بن أبي ربيعة: دار صادر - بيروت.
- ديوان النابغة الذبياني: طبعة صادر - بيروت.
- ذيل تذكرة الحفاظ للذهبي: تأليف أبي المحاسن الحسيني.
- رصف المباني في شرح حروف المعاني: المالقي، تحقيق د. أحمد الخراط، دمشق، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.
- السبعة في القراءات: ابن مجاهد، تحقيق د. شوقي ضيف، دار المعارف بمصر، الطبعة الثانية.
- سنن أبي داود: تحقيق المرحوم محيي الدين عبد الحميد.
- سنن النسائي «المجتبي» ومعه زهر الرّبي للسيوطي، المكتبة التجارية.
- شرح أبيات سيويه: ابن السيرافي، تحقيق د. محمد علي سلطاني - دار المأمون للتراث، دمشق ١٩٧٩م.
- شرح أبيات مغني اللبيب: عبدالقادر البغدادي، تحقيق عبدالعزيز رباح وزميله، دار المأمون للتراث - دمشق.
- شرح الأشموني على ألفية ابن مالك: تحقيق محيي الدين عبد الحميد ١٣٧٥هـ - ١٩٥٥م.
- شرح جمل الزجاجي: ابن عصفور، تحقيق د. صاحب أبوجناح.
- شرح القصائد السبع الطوال: ابن الأنباري، تحقيق عبدالسلام هارون، الطبعة الرابعة ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م.
- شرح الكافية الشافية: ابن مالك، تحقيق د. عبدالمنعم هريدي، منشورات جامعة أم القرى.
- شرح مكشاة المصابيح: الطيبي، مخطوط بالمكتبة المحمودية في المدينة المنورة.

- شرح المفصل : ابن يعيش ، إدارة الطباعة المنيرية .
- شواهد التوضيح والتصحيح لمشكلات الجامع الصحيح : ابن مالك ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ١٣٧٦هـ - ١٩٧٥م .
- شواهد العيني على شرح الأشموني .
- الصحاح : الجوهري ، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار ، ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م .
- صحيح البخاري بشرح الزركشي «التنقيح لألفاظ الجامع الصحيح» : الزركشي ، المطبعة المصرية ، الطبعة الأولى ١٣٥١هـ - ١٩٣٢م .
- صحيح البخاري «فتح الباري» : ابن حجر ، دار المعرفة - بيروت .
- صحيح البخاري بشرح الكرمانى : دار إحياء التراث العربى ، الطبعة الثانية ١٤٠١هـ - ١٩٨١م .
- صحيح مسلم بشرح النووي : دار إحياء التراث العربى .
- صحيح الجامع الصغير : السيوطي ، تحقيق ناصر الدين الألباني ، المكتب الاسلامي ، ط ٢ بيروت ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .
- ضعيف الجامع الصغير : السيوطي ، تحقيق ناصر الدين الألباني ، المكتب الاسلامي .
- القاموس المحيط : الفيروز آبادي .
- الكتاب : سيبويه ، تحقيق عبدالسلام هارون .
- الكشف : الزمخشري - طبعة الحلبي .
- كشف الظنون : حاجي خليفة ، منشورات مكتبة المثنى - بيروت .
- مجمع الأمثال : الميداني ، تحقيق محيي الدين عبدالحميد .
- مسند الإمام أحمد بن حنبل - وبهامشه منتخب كنز العمال .
- مشارق الأنوار : القاضي عياض ، طبع المكتبة العتيقة بتونس .
- مشكاة المصابيح : التبريزي ، تحقيق ناصر الدين الألباني ، منشورات المكتب الاسلامي بدمشق .
- معاهد التنصيص : العباسي ، تحقيق محيي الدين عبدالحميد .
- مغني اللبيب : ابن هشام - تحقيق د. مازن المبارك وزميله ، الطبعة الأولى ، دمشق .
- المقتضب : المبرد ، تحقيق الشيخ عبد الخالق عزيمة .
- النهاية في غريب الحديث والأثر : ابن الأثير ، تحقيق طاهر الزاوي وزميله .



## أختي العزيزة : ( هل ) :

سوف أحدثك في هذه الرسالة السادسة عشرة عن همزة الاستفهام الداخلة على الفعل الماضي (رأى) :

لقد وردت في القرآن الكريم على أربعة أساليب : أسلوب (أرأيت) وأسلوب (أرأيتك)، وأسلوب (أرأيتم)، وأسلوب (أرأيتكم).

وقد ذهب سيبويه<sup>(١)</sup> وجماعة من النحاة إلى أن أرأيت في أساليبها المختلفة إذا جاءت بمعنى أخبرني كانت علمية تنصب مفعولين : المفعول الأول ملزم فيه نصب، ولا يجوز فيه الرفع على اعتبار تعليق أرأيت، لأن أرأيت بمعنى أخبرني، وأخبرني لا تعلق، فكذلك ما كان بمعناها، أما المفعول الثاني فجملة استفهامية.

وتفسير (أرأيت) بمعنى أخبرني تفسير معنى لا تفسير إعراب، لأن أخبرني تتعدى بعن فتقول أخبرني عن زيد، أما أرأيت فتتعدى بنفسها إلى مفعول به صريح، وإلى جملة استفهامية هي في موضع المفعول الثاني.

وقد اعترض على سيبويه كثير من النحاة وخالفوه وقالوا كثيرا ما تعلق (أرأيت)، وفي القرآن الكريم كثير منه، كقوله تعالى : ﴿ قل أرأيتكم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين ﴾ (٤٠) الأنعام.

وذهب أبو الحسن الأخفش<sup>(٢)</sup> إلى أن (أرأيت) قد تخرج عن معنى أخبرني في بعض أساليبها، فتكون بمعنى أمّا، أو تنبّه، ولا تنصب مفعولا به ولا مفعولين، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ قال أرأيت إذا أوينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت ﴾ (الآية ٦٣) الكهف. فأرأيت هنا (على رأى أبي الحسن) بمعنى أمّا أو تنبّه.

وسوف ألتمزم فى حدیثى عن (أرأیت) فى أسالیبها المختلفة مذهب سبویه ، فأفسرها بمعنى أخبرنى ، وأعرها على أنها علمية تنصب مفعولين : الأول منصوب ، والثانى جملة استفهامية ، وإذا لم يذكر أحدهما فى الكلام أو لم يذكرهما معا قدرت ما لم يذكر .

والآن أبدأ ، وأنا أسأل الله تعالى العون والتوفيق - بالحديث عن أسلوب (أرأیت) لأنه أكثر ورودا ، فقد ورد فى إحدى وعشرين آية من آیات القرآن الكريم :

**الآية الأولى :** قوله تعالى : ﴿ قل أرأیتم إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم على قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به أنظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون ﴾ (الآية ٤٦) من سورة الأنعام .

فى هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا ﷺ أن يقول للمشركين ما يتضمن :

أخبرونى أيها المشركون إن ذهب الله بسمعكم فأصمكم ، وذهب بأبصاركم فأعماكم ، وختم على قلوبكم فأماتها ، فصرتم لا تفقهون حجة ، ولا تفهمون حديثا ، أي إله غير الله يستطيع أن يرد إليكم ما أخذه الله منكم .

ما أعجب أمرهم يا محمد !! نتابع عليهم الحجج الكثيرة ، ونضرب لهم الأمثال والعبر المختلفة ، ولكنهم مع هذا كله يعرضون عن الاعتبار والادكار والإنابة إلى الله .

هذا ، و (أرأیتم) هنا بمعنى أخبرونى ، والمستخبر عنه هو السمع والأبصار والقلوب ، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿ من إله غير الله يأتيكم به ﴾ .

وتقدير الكلام : أخبرونى أيها المشركون عن سمعكم وأبصاركم وقلوبكم من إله غير الله يأتيكم بها إن أخذها الله منكم .

أما إعراب (أرأیتم) فهي علمية تنصب مفعولين : الأول محذوف ، وتقديره : أرأیتم سمعكم وأبصاركم وقلوبكم ، وقد تنازعه (أرأیتم) و (أخذ) تنازعا سمعكم وأبصاركم وقلوبكم ، فأعمل الثانى وحذف فى الأول . أما المفعول الثانى فالجملة الاستفهامية : ﴿ من إله غير الله يأتيكم به ﴾ ، وأما جواب الشرط (إن أخذ) فمحذوف لدلالة ما قبله عليه ، والتقدير : إن أخذ الله سمعكم وأبصاركم وقلوبكم فأخبرونى من يأتيكم بها . أما إعراب ﴿ من إله غير الله يأتيكم به ﴾ : ف (من) اسم استفهام فى محل رفع مبتدأ ، و (إله) خبره ، و (غير الله) صفة للخبر ، وجملة (يأتيكم به) فى محل رفع صفة ثانية للخبر ، والضمير (به) ضمير

يعود على ما ذكر سابقا، وقد أفرد وذكر لأنه أجرى مجرى اسم الإشارة المفرد : (ذاك).

وقد جاء استفهام (أرأيتم) هنا مفيدا للتقريع والتوبيخ والتهديد، والتنبيه :

تقريع المشركين وتوبيخهم على عبادتهم الأصنام وعلى إعراضهم عن عبادة الله المنعم عليهم بالسمع والأبصار والأفئدة.

وتهديدهم بأن يأخذ الله منهم هذه النعم التي أنعم بها عليهم، أن يأخذها منهم جزاء كفرهم، ولن تستطيع أصنامهم أن تردّ عليهم هذه النعم، فالأخذ والعطاء بيد الله وحده. وتنبيههم على أنه ليس هناك إله غير الله يقدر على أن ينعم عليهم بهذه النعم، وأن يأخذها منهم حين يشاء، فالتعلق بغيره لا ينفع ولا يشفع.

**الآية الثانية :** قوله تعالى : ﴿قل أرأيتم إن أتاكم عذابه بياتا أو نهارا ماذا يستعجل منه المجرمون﴾ (الآية ٥٠) من سورة يونس .

في هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا ﷺ أن يقول للمشركين ما يتضمن :

أخبروني أيها المشركون الذين تستعجلون العذاب، أخبروني عن عذاب الله إن أتاكم ليلا وأنتم نائمون غافلون، أو نهارا وأنتم في طلب المعاش مشغولون، أي شيء تستعجلون منه أيها المجرمون وليس شيء من العذاب يستعجله عاقل ؟! فالعذاب كله مرّ المذاق مفزع تنفر منه الطباع، والمجرمون أحق بأن يخافوا التعذيب على إجرامهم، وأن يهلكوا فزعا من ذكره ومن مجيئه وإن أبطأ عليهم، فكيف يستعجلونه ؟!

و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني، والمستخبر عنه عذاب الله، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿ماذا يستعجل منه المجرمون﴾.

أما الإعراب فـ (أرأيتم) علمية تنصب مفعولين : الأول محذوف تقديره عذاب الله وقد تنازعه (أرأيتم) و(أتاكم) : أرأيتم يطلبه على أنه مفعول به، وأتاكم يطلبه على أنه فاعل، فأعمل الثاني وحذف في الأول، والمفعول الثاني لأرأيتم هو الجملة الاستفهامية : ﴿ماذا يستعجل منه المجرمون﴾ والرباط الذي ربطها بالمفعول الأول هو ضمير (منه)، و(بياتا) و(نهارا) منصوبان على الظرفية الزمانية متعلقان بأتاكم، وإعراب (ماذا يستعجل منه المجرمون) : (ما) استفهامية في محل رفع مبتدأ، و(ذا) بمعنى الذي خبره، وجملة (يستعجل منه المجرمون) صلته، وقد حذف الضمير العائد على الموصول، والتقدير : ما الذي

يستعجله من العذاب المجرمون . ويجوز أن تكون (ماذا) كلمة واحدة وتكون في محل نصب مفعولا مقديما ، ويكون التقدير : أي شيء من العذاب يستعجل المجرمون . وجواب الشرط (إن أتاكم) محذوف دل عليه ما قبله وهو أرايتم ومعمولها ، والتقدير : إن أتاكم عذابه فأخبروني ماذا تستعجلون منه أيها المجرمون .

هذا ، وقال الزمخشري في تفسيره الكشاف (٣) : «جواب الشرط (إن أتاكم عذابه) محذوف ، وهو تندموا على الاستعجال أو تعرفوا الخطأ فيه» اهـ . وقد ردّ أبو حيان في تفسيره البحر المحيط (٤) قول الزمخشري هذا وقال : «وما قدره الزمخشري غير سائغ ، لأنه لا يُقدَّر الجواب إلا مما تقدمه لفظا أو تقديرا ، تقول أنت ظالم إن فعلت ، فالتقدير إن فعلت فأنت ظالم وكذلك (أي مما تقدمه تقديرا) (وإنما إن شاء الله المهتدون) التقدير : إن شاء الله نهتد» اهـ . وقال الزمخشري أيضا عند تفسيره هذه الآية : «يجوز أن يكون (ماذا يستعجل منه المجرمون) جوابا للشرط كقولك إن أتيتك ماذا تطعمني» اهـ . وقد ردّ أبو حيان هذا الرأي أيضا بقوله : «وأما تجويزه أن يكون ماذا جوابا للشرط فلا يصح ، لأن جواب الشرط إذا كان استفهاما فلا بد فيه من الفاء ، والمثال الذي ذكره وهو إن أتيتك ماذا تطعمني ، هو من تمثيله لا من كلام العرب» اهـ .

وقد أفاد استفهام (أرايتم) هنا تقرير المشرّكين وتوبيخهم على استعجالهم العذاب مع أنهم قوم مجرمون ، فهم أحقّاء أن يخشوه وأن يفزعوا من ذكره ، فكيف يستعجلونه . وأفاد أيضا تهديد المشرّكين بأن الله تعالى قادر على أن ينزل بهم العذاب في أي وقت يشاء .

**الآية الثالثة :** قوله تعالى : ﴿ قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا قل الله أذن لكم أم على الله تفترون ﴾ (الآية ٥٩) من سورة يونس .

في هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا ﷺ أن يقول للمشرّكين ما يتضمن :

أخبروني أيها المشرّكون عما خلق الله لكم من رزق فحرّمتم بعضه على أنفسكم وحلّلتهم بعضه لها ، الله أذن لكم أن تحرّموا ما حرّمتم من هذا الرزق ، وأن تحلّلوا ما حلّلتهم منه ، أم لم يأذن الله لكم فأنتم تكذبون على الله وتفترون .

و(أرايتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم بعضه حراما وبعضه حلالا ، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿ الله أذن لكم أم على الله تفترون ﴾ .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تنصب مفعولين : الأول اسم الموصول (ما) والجملة بعد (ما) صلتها، والعائد محذوف، والتقدير : ما أنزله، والمفعول الثانى الجملة الاستفهامية : ﴿آله أذن لكم﴾ ، والرباط الذى ربط جملة المفعول الثانى بالأول محذوف، والتقدير : آله أذن لكم فيه .

وجوّز الزمخشري فى تفسيره الكشاف<sup>(٥)</sup>، جوّز فى (ما) الموصولة هذه وجهاً ثانياً وهو أن تكون استفهامية منصوبة المحل على أنها مفعول مقدم لأنزل، وهي حينئذ معلقة لأرأيتم، والجملة فى محل نصب سدّت مسدّ مفعولها .

وقال أبو حيان فى تفسيره البحر المحيط<sup>(٦)</sup> : «والوجه الأول وهو أن تكون (ما) موصولة أولى ، لأن فيه إبقاء (أرأيتم) على بابها من كونها تتعدى إلى الأول فتؤثر فيه ، بخلاف جعلها استفهامية ، فإن رأيتم إذ ذاك تكون معلقة ، وتكون (ما) قد سدّت مسدّ المفعولين» اهـ .

و(قل) الثانية تأكيد لفظي للأولى ، و(أم) الظاهر فيها أنها متصلة عطفت ما بعدها على ما قبلها، والتقدير : آله أذن لكم فيه أم لم يأذن .

وجوّز الزمخشري أن تكون منقطعة بمعنى بل أتفترون على الله ، أي أنتم تفترون على الله .

وجملة ﴿وجعلتم منه حراماً وحلالاً﴾ معطوفة على جملة ﴿أنزل الله لكم من رزق﴾ و(حراماً) مفعول ثان لجعلتم، والمفعول الأول هو (منه) باعتبار معناه أي بعضه، والتقدير : فجعلتم بعضه حراماً وجعلتم بعضه حلالاً .

وقد جاء استفهام (أرأيتم) هنا مفيداً تقريع المشركين وتوبيخهم على تحريمهم بعض ما رزقهم الله، وتحليلهم بعضاً آخر، يفعلون ذلك من عند أنفسهم، ثم ينسبونه إلى الله كذباً وافتراءً .

وقد أفاد الإنكار أيضاً بمعنى لا ينبغي لكم أن تحرموا ما تحرمون وأن تحللوا ما تحللون كذباً وافتراءً على الله تعالى .

**الآية الرابعة :** فى قوله تعالى : ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إنى لكم نذير مبين (٢٥) أن لا تعبدوا إلا الله إنى أخاف عليكم عذاب يوم أليم (٢٦) فقال الملأ الذين

كفروا من قومه ما نراك إلا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين (٢٧) قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم أنلزمكموها وأنتم لها كارهون (٢٨) ﴿الآيات (٢٥ - ٢٨) من سورة هود.

تتضمن هذه الآيات الكريمة أن الله سبحانه وتعالى قد أرسل نوحا إلى قومه فقال لهم إني رسول الله إليكم أخوفكم من عذاب الله وعقابه، وأبين لكم أن لا تعبدوا إلا الله، وأن لا تشركوا به شيئا، وإني لأخشى عليكم أن يعذبكم الله عذابا أليما يوم القيامة إن لم تؤمنوا به وحده وتخلصوا له العبادة.

فقال الكبراء والأشراف الذين كفروا بالله من قوم نوح وجحدوا أنه نبي مرسل : ما نراك يا نوح إلا بشرا آدميا مثلنا، فكيف أوحى إليك من دوننا ؟! وما نراك اتبعك إلا أراذلنا، وما كان اتباعهم لك عن تروٍّ وتدبر وإنعام نظر، وإنما كان رأيا عارضا ابتدرهم أول ما دعوتهم، ثم ما نرى لكم بعد أن تركتم عبادة الأوثان وصرتم إلى عبادة الله، ما نرى لكم فضلا علينا يغرينا باتباعكم ومحِبِّ إلينا دينكم الجديد، وما نظنكم إلا كاذبين فيما تدَّعونهُ لأنفسكم من البر والصلاح والعبادة والسعادة في الآخرة التي تتحدثون عنها وتصفون.

وقد ردَّ نوح على قومه ردًّا رفيقا ليُنْا بعيدا عن الفظاظ والغلظة، فذلك أبعث على تخفيف ما في قلوبهم من حقد وغلٍّ وعداوة، وأدعى إلى ترقيق قلوبهم وحسن إصغائهم وتحليلهم عن التهادي في العناد والمكابرة، قال : يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني النبوة من عنده رحمة منه تعالى بي وبكم، أنلزمكم قبولها وأنتم لها كارهون ؟! لا، لا، نفعل ذلك، بل نكل أمركم إلى الله عزَّ وجلَّ يقضى فيكم بما يشاء، إنه الهادي إلى سواء السبيل.

هذا، و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني والمستخبر عنه هو البينة، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية، والتقدير : أخبروني عن البينة من ربي إن كنت عليها أنلزمكم قبولها وأنتم لها كارهون.

أما إعراب أرأيتم فهي علمية تنصب مفعولين : وقد تنازع (أرأيتم) وفعل الشرط (كنت)، تنازعا (بينة) فأرأيتم يطلبها منصوبة على أنها مفعول به، وفعل الشرط يطلبها مجرورة بعلى، فأعمل الثاني وحذف في الأول، والجملة الاستفهامية : ﴿أنلزمكموها وأنتم لها كارهون﴾ هي المفعول الثاني لأرأيتم، وجواب (إن) الشرطية محذوف دلَّ عليه وأغنى عنه



أرأيتم ومفعولاها، والتقدير : إن كنت على بينة من ربي وآتاني رحمة من عنده فأخبروني عنها أنلزمكموها وأنتم لها كارهون .

وإعراب ﴿أنلزمكموها وأنتم لها كارهون﴾ : الهمزة حرف استفهام، ونلزم مضارع ألزم وهو متعد إلى مفعولين : الأول ضمير المخاطبين (كمو)، والثاني الضمير (ها) العائد على البينة، وجملة (وأنتم لها كارهون) في محل نصب على الحال من ضمير المخاطبين (كمو)، والجملة الاستفهامية كلها سبق القول إنها المفعول الثاني لأرأيتم .

وقد جاء استفهام (أرأيتم) هنا مفيدا للتنبيه : تنبيه نوح قومه على أن النبوة التي آتاه الله تعالى إياها رحمة به وبهم لا يلزمهم قبولها ولا يكرههم على الإيمان بها، وإنما عليه أن يبلغها إليهم، والله تعالى وحده هو الذي يتولى حسابهم وهو الهادي إلى سبيل الرشاد .

**الآية الخامسة :** في قوله تعالى : ﴿وإلى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها فاستغفروه ثم توبوا إليه إن ربي قريب مجيب (٦١) قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباؤنا وإننا لفي شك مما تدعونا إليه مريب (٦٢) قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة فمن ينصرني من الله إن عصيته فما تزيدونني غير تخسير (٦٣)﴾ الآيات : (٦١-٦٣) من سورة هود .

تتضمن هذه الآيات الكريمة أن الله سبحانه وتعالى أرسل النبي صالحا إلى قومه ثمود فقال لهم : يا قوم اعبدوا الله وحده لا شريك له ، وليس هناك من إله يستحق العبادة غيره ، فهو الذي خلقكم من الأرض وجعلكم قادرين على عمارتها ، فاطلبوا منه تعالى أن يغفر لكم ذنوبكم بالإيمان به وإخلاص العبادة له ، واتباع ما أرسلت به إليكم ، ثم اطلبوا منه أن يتوب عليكم بترك ما يكرهه من الأعمال إلى ما يرضاه ويحبه ، إن الله قريب ممن أخلص له العبادة ورغب إليه في التوبة ، مجيب له إذا دعاه .

فقلت ثمود لصالح : يا صالح لقد كنا نرجو أن تكون فينا مقدما مسودا قبل أن تقول لنا : ما لكم من إله غيره ، أما بعد هذا فلا ، أتنهانا أن نعبد الآلهة التي كان آباؤنا يعبدونها من قبل ؟!

ولكن صالحا رد على قومه ردا لينا بعيدا عن الفظاظ والغلظة ، دون أن يستفز ما في جوابهم من جفوة وتكذيب :

قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وآتاني منه النبوة ، فمن ذا الذي يدفع

عنى عقابه إن أنا عصيته فلم أبلغكموها واتبعتمكم فيما تدعوننى إليه من الكفر، إنكم لا تزيدوننى حين اتباعكم إلا خسرانا وضياعا لما أنعم الله عليّ من رحمته .

والتعبير بحرف الشك (إن) فى قول صالح لقومه : ﴿إن كنت على بينة من ربى﴾ وفى قول نوح لقومه فى الآية السابقة : ﴿إن كنت على بينة من ربى﴾ وفى قول شعيب لقومه فى الآية التالية : ﴿إن كنت على بينة من ربى﴾ ، تعبیر هؤلاء الأنبياء بهذا الحرف (إن) الذى كثيرا ما يستعمل فى شك المتكلم فى الفعل الواقع بعده ، تعبیر هؤلاء الأنبياء بهذا الحرف فى مخاطبتهم لأقوامهم مع أنهم كانوا على يقين من أنهم على بينة من ربهم ، لأنهم كانوا يخاطبون قوما جاحدين ، فيه رعاية لحسن المحاوره ، واستنزال عن العناد والمكابرة ، واستدراج لطيف هؤلاء المشركين لعلهم يذكرون .

و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبرونى ، والمستخبر عنه هو البينة ، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿فمن ينصرنى من الله إن عصيته﴾ ، والتقدير : أخبرونى عن البينة من ربى إن كنت عليها فمن ينصرنى من الله إن عصيته فلم أبلغكموها وكتمتها عنكم .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تنصب مفعولين : الأول هو البينة ، على نحو ما مرّ فى قول نوح لقومه : ﴿أرأيتم إن كنت على بينة من ربى﴾ فى الآية الثامنة والعشرين من سورة هود . وأما المفعول الثانى فهو الجملة الاستفهامية : ﴿فمن ينصرنى من الله إن عصيته﴾ والرباط الذى ربط المفعول الثانى بالأول مقدر ، والتقدير : فمن ينصرنى من الله إن عصيته بكتمتها .

وكون الجملة الاستفهامية هذه هى المفعول الثانى لـ (أرأيتم) رأى نقله صاحب الفتوحات الإلهية<sup>(٧)</sup> ، وعلى هذا الرأى تكون الفاء الداخلة على الجملة الاستفهامية زائدة للتوكيد ، وعلى هذا الرأى أيضا يكون جواب الشرط (إن كنت) محذوف دل عليه ما قبله ، والتقدير : إن كنت على بينة من ربى وآتانى منه رحمة فأخبرونى عنها من ينصرنى من الله إن عصيته بكتمتها .

وقد ذهب أبو حيان فى تفسيره البحر المحيط<sup>(٨)</sup> إلى أن الجملة الاستفهامية : ﴿فمن ينصرنى من الله إن عصيته﴾ واقعة فى جواب الشرط ، وليست هى المفعول الثانى لأرأيتم ، وفى رأيه أن المفعول الثانى محذوف دل عليه هذه الجملة الاستفهامية وقدره : أأعصيه فى ترك ما أنا عليه من البينة .

أما الرأي القائل : إن الشرط والجملة الاستفهامية الواقعة في جوابه ، يسدّان مسدّ مفعولي رأيتم .

فقد ردّه أبو حيان ، وقال : إن الشرط وجوابه لا يقعان ولا يسدّان مسدّ مفعولي (أرأيتم) .

وذهب أبو الحسن الأخفش إلى أن (أرأيتم) إذا جاء بعدها الشرط ، وجاء بعد الشرط جملة استفهامية مقترنة بالفاء كما في هذه الآية - تكون حينئذ بمعنى أمّا ولا يكون لها مفعولان ولا مفعول واحد .

وقد ردّ أبو حيان في تفسيره البحر المحيط هذا الرأي بأنه إخراج لأرأيتم عن مدلولها بالكلية .

**الآية السادسة :** في قوله تعالى : ﴿وإلى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان إنى أراكم بخير وإنى أخاف عليكم عذاب يوم محيط (٨٤) ويا قوم أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين (٨٥) بقيت الله خير لكم وما أنا عليكم بحفيظ (٨٦) قالوا يا شعيب أصلاتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء إنك لأنت الحليم الرشيد (٨٧) قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي وورقني منه رزقا حسنا وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب (٨٨)﴾ الآيات : (٨٤-٨٨) من سورة هود .

تتضمن هذه الآيات الكريمة أن الله سبحانه وتعالى قد أرسل إلى قوم مدين أخاهم شعيبا فقال : يا قوم اعبدوا الله وحده لا شريك له وانبدوا عبادة الأصنام ، فليس لكم من إله يستحق العبادة سوى الله . ولا تنقصوا الناس حقوقهم إذا كلمتم لهم أو وزنتم ، إنى أراكم في سعة من العيش وكثرة من المال تغنيكم عن هذا التطفيف في المكيال والميزان .

وإنى أخاف عليكم من جراء عبادتكم الأصنام وهذا التطفيف أن ينزل الله بكم عذاب يوم يحيط بكم من كل جانب فلا ينجو منه أحد .

ويا قوم أوفوا الكيل والميزان حقهما بالعدل والقسط ، سواء أكان الكيل والوزن لكم أم عليكم ، ولا تبخسوا الناس أشياءهم سواء أكانت هذه الأشياء مما يكال أو يوزن أو يذرع أو يعدّ أم كانت غير ذلك . ويا قوم لا تسعوا في الأرض مفسدين مصالح الآخرين . هذه البقية

التي تبقى لكم من الكسب الحلال - وإن قلت - خير لكم من كثير تبقونه لأنفسكم بالتطفيف، خير لكم عند الله ثواباً، وأحسن عقبى إن كنتم مؤمنين. ويا قوم ما أنا عليكم بحفيظ أحفظ عليكم أعمالكم وأجازيكم عليها، وإنما عليّ أن أبلغكم رسالة ربي وأن أنصح لكم بما يرضى الله، وقد فعلت وأعدت حين أنذرت.

فقال قوم شعيب : أصلاتك يا شعيب تأمرك أن نترك ما يعبد آبائنا من الأوثان والأصنام، وتأمرك أن لا نتصرف في أموالنا كما نشاء؟! إنك لأنت الحليم الذي لا يستغزه الغضب، وإنك لأنت الرشيد الذي لا يركبه الجهل والطيش!! وما كنا لنتوقع أن تأمرنا بأن نخرج على دين آبائك وأجدادك، وتنهانا عما نهيت فلا نربح في تجارتنا إلا القليل!!

فقال لهم شعيب : يا قوم رأيتم إن كنت نبياً مرسلًا من الله تعالى إليكم لأدعوكم إلى عبادته تعالى وحده وأنهاكم عن عبادة الأصنام، وأحذركم التطفيف وكسب أموال الناس بالباطل، ورزقني الله رزقا حلالا طيبا، أيقن لي بعد ذلك أن أكرم الرسالة وأن أترك تبليغ ما أمرني ربي عز وجل أن أبلغكموه، وأن أضل ضلالكم فأعبد ما تعبدون وأكسب الحرام كما تكسبون، لا، لا يحق لي ذلك، إني أخاف الله رب العالمين، فما كنت لأنهاكم عن أمر أركبه وآتيه، وما أريد فيما آمركم به وأناكم عنه إلا إصلاحكم وإصلاح أموركم ما استطعت إلى ذلك سبيلا، وما توفيقى فيما أحاول من هذا الإصلاح إلا بالله، فهو المعين على ذلك، وعلى الله أتوكل وإليه أنيب.

هذا، وأرأيتم بمعنى أخبروني، والمستخبر عنه هو البينة، ومتعلق الاستخبار ومناطه جملة استفهامية مقدرة، والتقدير : أخبروني عن البينة الواضحة والنبوة الصادقة التي آتانيها الله أيقن لي أن لا أبلغكموها وأن لا أعمل بمقتضاها؟!

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تنصب مفعولين : المفعول الأول محذوف وهو البينة (وقد سبق بيان ذلك في الآية الثامنة والعشرين من سورة هود وهي الآية الرابعة من آيات هذه الرسالة). والمفعول الثاني محذوف أيضا وهو جملة استفهامية يدل عليها المعنى والسياق وتقديرها : أيقن لي أن أكرمها وأن لا أبلغكموها.

أما جواب الشرط (إن كنت) فمحذوف، وقد دلّ عليه وأغنى عن ذكره ما تقدم عليه وهو رأيتم ومعموها والتقدير : إن كنت على بينة من ربي ورزقني منه رزقا حسنا فأخبروني أيقن لي أن أكرمها وأن لا أبلغكموها.

وقد جاء استفهام (أرأيتم) هنا مفيدا التنبيه : تنبيه شعيب قومه على أن النبوة التي

آتاه الله إياها وأن الرسالة التي أمره الله بتبليغها بأن يدعوهم إلى عبادة الله وحده، وإلى ترك عبادة الأصنام، وإلى الكف عن تطفيف الكيل والميزان، لا يحق له أن يكتمها وأن يترك تبليغها، وأن يضل ضلالهم الذي ليس وراءه ضلال.

**الآية السابعة :** في قوله تعالى : ﴿واتل عليهم نبأ إبراهيم (٦٩) إذ قال لأبيه وقومه ما تعبدون (٧٠) قالوا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين (٧١) قال هل يسمعونكم إذ تدعون (٧٢) أو ينفعونكم أو يضرون (٧٣) قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون (٧٤) قال أفرأيتم ما كنتم تعبدون (٧٥) أنتم وأبائكم الأقدمون (٧٦) فإنهم عدو لي إلا رب العالمين (٧٧) الذي خلقني فهو يهدين (٧٨) والذي يطعمني ويسقيني (٧٩) وإذا مرضت فهو يشفين (٨٠) والذي يميتني ثم يحيين (٨١) والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين (٨٢)﴾ الآيات : (٦٩-٨٢) من سورة الشعراء.

أمر الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا ﷺ أن يقص على قومه المشركين نبأ إبراهيم الذي تضمنته هذه الآيات الكريمة، وقد تضمنت :

قال إبراهيم لأبيه وقومه : أي شيء تعبدون ؟ فقالوا له : نعبد أصناما فنظل على عبادتها عاكفين، فقال لهم إبراهيم : أسمع هذه الأصنام التي تعبدونها دعاءكم إذ تدعون ؟ وهل تستطيع هذه الأصنام أن تنفعكم أو تضركم إن أرادت لكم النفع أو أرادت بكم الضر ؟ فأجابوا : هم لا يسمعوننا إذا دعوناهم ولا ينفعوننا شيئا ولا يضررون، ولكننا عبدناهم لأننا وجدنا آباءنا من قبلنا يعبدون هذه الأصنام فاتبعناهم واقتدينا بهم وفعلنا مثل ما كانوا يفعلون.

فقال لهم إبراهيم : أفرأيتم هذه الأصنام التي تعبدونها أنتم وآبائكم الأولون، إنها عدو لي وأنا بريء مما تعبدون، ولا أعبد إلا رب العالمين الذي خلقني فهو يهدين، وهو الذي يطعمني ويسقيني، وإذا مرضت فهو يشفيني، وهو الذي يميتني ثم يحييني، وهو الذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الحساب. إن الذي يفعل هذه الأفعال هو الذي يستحق أن يكون إلها يعبد، أما أصنامكم هذه التي اتخذوها آلهة فلا تستحق العبادة، إنها لا تملك نفعا ولا ضرا، ولا تستطيع شيئا.

هذا ، و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه هو اسم الموصول : (ما كنتم تعبدون)، ومتعلق الاستخبار ومناطه جملة استفهامية مقدرة يدل عليها المعنى والسياق،

والتقدير : أخبروني عن الأصنام التي تعبدونها أنتم وآباؤكم الأقدمون أيستحقون أن تعبدوهم .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تأخذ مفعولين : الأول اسم الموصول (ما كنتم تعبدون) والثاني جملة استفهامية مقدرة : (أيستحقون أن تعبدوهم) .

وقد أفاد استفهام (أرأيتم) التنبيه : تنبيه إبراهيم أباه وقومه على أنهم يعبدون آلهة لا تضر ولا تنفع ، ولا تعقل ولا تسمع ، ولذلك فهو لا يحبها وإنما يحب أن يعبد إلها قادرا على كل شيء هورب العالمين . نبههم على ذلك لعلهم يتبينون أنهم على خطأ وأن آباءهم من قبلهم كانوا على خطأ .

ولا يخلو هذا الاستفهام من تودّد وملاطفة واستدراج للوصول إلى الغرض وهو الإيثار بالله والإعراض عن عبادة الأصنام . وقد كان هذا سبيل الأنبياء نوح وهود وشعيب في الآيات المتقدمة حين خاطبوا أقوامهم بـ (أرأيتم) . . .

**الآية الثامنة :** قوله تعالى : ﴿ قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون ﴾ الآية (٧١) من سورة القصص .

في هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا ﷺ أن يقول للمشركين ما يتضمن :

أخبروني أيها المشركون عن الليل إن جعله الله عليكم مستمرا متوصلا لا يعقبه نهار إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء بعده تبصرون فيه معاشكم ويصلح فيه نباتكم وثماركم .

أفلا تسمعون هذا الكلام سماع فهم وندبر فتدركوا أن لا إله يستحق العبادة إلا الله .

و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه هو الليل ، ومتعلق الاستخبار ومناطه هو الجملة الاستفهامية : ﴿ من إله غير الله يأتيكم بضياء ﴾ . وتقدير الكلام : أخبروني - أيها المشركون - عن الليل إن جعله الله عليكم مستمرا لا ينقطع إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بضياء بعده تصلح به حياتكم .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تأخذ مفعولين : الأول محذوف وهو الليل ، وقد تنازعه (أرأيتم) و(جعل) ، فكل منهما يطلبه على أنه مفعول به ، فاعمل الثاني وهو (جعل) وحذف في الأول ، والمفعول الثاني لـ (أرأيتم) هو الجملة الاستفهامية : ﴿ من إله غير الله يأتيكم

بضياء ﴿والرابط الذى يربط هذه الجملة الاستفهامية بالمفعول الأول ضمير محذوف ،  
والتقدير : من إله غير الله يأتيكم بضياء بعده .

و (جعل) إذا كانت بمعنى صير أخذت مفعولين ، فيكون الليل هو المفعول الأول ،  
وسرمدا هو المفعول الثانى ، وإذا كانت بمعنى خلق وأنشأ أخذت مفعولا به واحدا هو  
الليل ، ويكون (سرمدا) حالا منه . وجواب الشرط (إن جعل) محذوف دلّ عليه (أرأيتم)  
ومعمولها ، والتقدير : إن جعل الله عليكم الليل سرمدا إلى يوم القيامة فأخبرونى عنه مَنْ  
إله غير الله يأتيكم بضياء بعده . وإعراب (مَنْ إله غير الله يأتيكم بضياء) : (مَنْ) اسم  
استفهام فى محل رفع مبتدأ ، و(إله) خبره ، و(غير الله) صفة أولى لإله ، وجملة (يأتيكم  
بضياء) فى محل رفع صفة ثانية لإله . وقد سبق أن هذه الجملة الاستفهامية كلها فى محل  
نصب مفعول ثان لـ (أرأيتم) .

واستفهام (أرأيتم) فى هذه الآية الكريمة يفيد التوبيخ : توبيخ المشركين على عبادتهم  
غير الله وتركهم عبادة الله الذى يعلمون أنه هو الذى يأتيهم بالضياء بعد الليل ليبتغوا فيه من  
فضله .

وفيد أيضا التنبيه : تنبيه المشركين على أن الله وحده هو الذى يقدر على أن يأتي  
بالنهار بعد الليل ليبتغوا فيه من فضله ، وأن أصنامهم التى يعبدونها من دون الله لا تقدر على  
ذلك . فعليهم أن يسمعوا آية الله هذه وأن يتدبروها فينصرفوا عن عبادة الأصنام ، ويجعلوا  
عبادتهم خالصة لله الذى أنعم عليهم بهذه النعمة العظمى .

**الآية التاسعة :** قوله تعالى : ﴿قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمدا إلى  
يوم القيامة مَنْ إله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون﴾ الآية (٧٢) سورة  
القصص .

فى هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا ﷺ أن يقول للمشركين ما  
يتضمن :

أخبرونى أيها المشركون عن النهار إن جعله الله عليكم مستمرا متواصلا لا يعقبه ليل  
إلى يوم القيامة مَنْ إله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه وتستريحون من عناء طلب المعاش  
الذى كان فى النهار ، أفلا تبصرون فى اختلاف الليل والنهار عليكم رحمة من الله لكم ، وحجة  
منه عليكم ، فتعلموا أن العبادة لا تجب إلا لمن أنعم عليكم بذلك ، ولمن هو القادر عليه .

و(أرأيتم) بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه هو النهار، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية، وتقدير الكلام : أخبروني - أيها المشركون عن النهار إن جعله الله عليكم سرمدًا إلى يوم القيامة من إله غير الله يأتيكم بليل بعده تسكنون فيه .  
أما إعراب (أرأيتم) وما بعدها فقد سبق مثله في الآية التي قبل هذه .

وأما استفهام (أرأيتم) هنا فيفيد التوبيخ : توبيخ المشركين على عبادتهم غير الله وتركهم عبادة الله الذي يعلمون أنه هو الذي يأتيهم بالليل من بعد النهار ليجدوا فيه السكينة والطمأنينة، فالله وحده هو الذي يستحق العبادة .

وفيد أيضا التنبيه : تنبيه المشركين على أن الله وحده هو الذي يقدر على أن يأتيهم بالليل من بعد النهار ليسكنوا فيه ويدوقوا طعم الراحة، فعليهم أن يبصروا آية الله هذه وأن يتدبروها، فيعرضوا عن عبادة الأصنام، ويخلصوا العبادة لله الذي أنعم عليهم بهذه المنة الكبرى .

**الآية العاشرة :** قوله تعالى : ﴿قل أرأيتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أرؤنى ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات أم آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل إن يعد الظالمون بعضهم بعضا إلا غرورا﴾ الآية (٤٠) من سورة فاطر .

في هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا ﷺ أن يقول للمشركين ما يتضمن :

أخبروني - أيها المشركون - عن هؤلاء الذين تزعمونهم شركاء لله وتدعونهم من دونه، أخبروني أي شيء من الأرض استبدوا بخلقه، أم لهم شركة مع الله في خلق السموات، أم أن الله تعالى آتاهم كتابا من عنده فهم على حجة وبرهان منه بأنه تعالى قد اتخذهم شركاء له .

إن رؤساء الكفر والشرك حين يقولون لأتباعهم إن هذه الأصنام التي نعبدنا شفعاء لنا عند الله، حين يقولون لهم ذلك إنما يقولون أباطيل تغرّ وتخدع .

و(أرأيتم) بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه شركاؤهم الذين يدعونهم من دون الله، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿ماذا خلقوا من الأرض﴾، وتقدير الكلام : أخبروني عن هؤلاء الشركاء الذين تدعونهم من دون الله ماذا خلقوا من الأرض .  
أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تتعدى إلى مفعولين : الأول شركاءكم، والثاني



الجملة الاستفهامية ﴿ماذا خلقوا من الأرض﴾ ، وعلى هذا الإعراب تكون جملة (أرونى) معترضة بين المفعولين لتأكيد الكلام وتقويته ، ويحتمل أن يكون (أرأيتم) و(أرونى) قد تنازعا الجملة الاستفهامية فأعمل الثانى وحذف الأول .

وقد ذهب الزمخشري فى تفسيره الكشف إلى أن (أرونى) بدل من (أرأيتم) . ولم يرتض أبوحيان فى تفسيره البحر المحيط هذا الرأي وردّه من وجوه عدة ، وقد حاول الألوسي فى تفسير روح المعانى الانتصار لرأى الزمخشري هذا ، ولكن هذه الرسالة لا تتسع لذلك الردّ وهذا الانتصار .

واستفهام (أرأيتم) فى هذه الآية الكريمة يفيد التنبيه والتوبيخ : تنبيه المشركين على خطئهم فى اتخاذهم الأصنام شركاء لله ، فالاستفهام يلفت أنظارهم إلى أن هذه الأصنام لم تكن شريكا لله فى خلق شيء من الأرض ، ولا فى خلق شيء فى السموات ، ولم ينزل كتاب من عند الله يثبت هذه الشراكة ، فأنى يكونون شركاء لله !!؟

وفيهذا أيضا توبيخ هؤلاء المشركين وتقريعهم على اتخاذهم الأصنام شركاء لله تعالى وهم لا يقدرّون على شيء ، مع أن الله جل جلاله على كل شيء قدير .

**الآية الحادية عشرة :** قوله تعالى : ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادنى الله بضّر هل هن كاشفات ضرّه أو أرادنى برحمة هل هن كاشفات رحمته قل حسبى الله عليه يتوكل المتوكلون﴾ الآية (٣٨) من سورة الزمر .

تتضمن هذه الآية الكريمة : ولئن سألت يا محمد هؤلاء المشركين الذين يعبدون الأصنام : من خلق السموات والأرض ، ليقولن خلقهن الله .

وفى هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا ﷺ أن يقول للمشركين ما يتضمن : أخبرونى - أيها المشركون - عن هذه الأصنام التى تدعونها من دون الله وتعبدونها هل هن قادرات - إن أرادنى الله بضّر - أن يكشفن ذلك الضروهل هن قادرات - إن أرادنى الله برحمة - أن يمسكن عنى تلك الرحمة .

وإذا كانت هذه الأصنام لا تملك نفعا ولا ضرا ، فالله الذى خلق السموات والأرض وهو القادر على كل شيء هو وحده الذى يستحق أن يفرد بالعبادة ، وهو حسبى فى إصابة الخير ودفع الضر ، وعليه وحده يتوكل كل متوكل ، لأن الأمر كله بيده جل وعلا .

و (أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه (ما تدعون من دون الله) ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : (هل هنّ كاشفات ضره، هل هن ممسكات رحمته)، وتقدير الكلام : أخبروني - أيها المشركون - عن هذه الأصنام التي تدعونها من دون الله ، هل هن كاشفات الضر عنى إن أرادنى الله بضر، وهل هن ممسكات الرحمة عنى إن أرادنى الله برحمة .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تتعدى إلى مفعولين : المفعول الأول اسم الموصول (ما تدعون)، والمفعول الثانى الجملة الاستفهامية : هل هن كاشفات ضره، هل هن ممسكات رحمته . والرباط الذى يربط المفعول الثانى بالأول ضمير (هنّ) وقد أنث بالنظر إلى المعنى المراد من (ما تدعون) وهو الأصنام، وكثيرا ما كانوا يسمونها بأسماء الإناث كاللات والعزى ومناة .

وجواب الشرط (إن أرادنى الله بضر، أو أرادنى الله برحمة) محذوف يدل عليه (أرأيتم) ومعمولها وتقديره : فأخبروني هل هن كاشفات ضره أو ممسكات رحمته .

واستفهام (أفأرأيتم) هنا يفيد التنبيه والتوبيخ :

تنبيه المشركين على خطئهم فى اتخاذهم الأصنام آلهة تعبد من دون الله ، فالاستفهام يلفت أنظارهم إلى أن أصنامهم التى يعبدونها لا تدفع ضرا ولا تجلب نفعا، وإذن فهي لا تستحق العبادة ولا الألوهية، وأن الذى يستحق العبادة دون غيره هو الله وحده .

وفيد تقريع المشركين وتوبيخهم على عبادتهم أصناما لا قدرة لها على الخير ولا على الشر، على حين يكفرون بوحداية الله تعالى وإخلاص العبادة له وهو القادر على كل شيء القاهر فوق عباده .

**الآية الثانية عشرة :** قوله تعالى : ﴿ قل أرأيتم إن كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو فى شقاق بعيد ﴾ الآية (٥٢) من سورة فصلت .

تتضمن هذه الآية الكريمة أن الله سبحانه وتعالى أمر رسوله ﷺ أن يقول للمشركين المكذبين بالقرآن الكريم ما يتضمن :

أرأيتم إن كان هذا القرآن الذى تكذبون به قد جئتكم به من عند الله ثم كفرتم به من غير نظر ولا اتباع دليل، أرأيتم أحدا أضل منكم ، لا أحد أضل منكم أيها المكذبون الذين أبعدتم فى الشقاق وأوغلتم فى العداوة .

و (أرأيتم) بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه هم المخاطبون المكذبون بالقرآن ، ومتعلق الاستخبار ومناطه هو الجملة الاستفهامية : ﴿من أضل ممن هو في شقاق بعيد﴾ . وتقدير الكلام : أخبروني - أيها المشركون - عن حالكم إن كان هذا القرآن من عند الله ثم كفرتم به - من أضل منكم .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تأخذ مفعولين : المفعول الأول - في رأي أبي حيان - محذوف ، وتقديره : أرأيتم أنفسكم ، والمفعول الثاني الجملة الاستفهامية : ﴿من أضل ممن هو في شقاق بعيد﴾ ، والرباط الذي ربط المفعول الثاني بالمفعول الأول هو اسم الموصول (مَنْ) الذي خلف الضمير ، إذ المعنى مَنْ أضل منكم .

أما جواب الشرط (إن كان) فمحذوف يدل عليه (أرأيتم) ومعمولها ، والتقدير : إن كان من عند الله ثم كفرتم به فأخبروني من أضل منكم .

ويفيد استفهام (أرأيتم) هنا توبيخ المشركين وتقريعهم على كفرهم بالقرآن أن يكون من عند الله دونما تبصر وتدبر ، ودونما دليل عقلي أو نقلي .

ويفيد أيضا تنبيه المشركين على أن إنكارهم أن يكون القرآن من عند الله لم يكن مبنيًا على دليل عقلي أو نقلي أو ناشئًا عن بعد نظر وطول تدبر وإنما كان ضلالًا وعنادًا .

**الآية الثالثة عشرة :** قوله تعالى : ﴿قل أرأيتم ما تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الأرض أم لهم شرك في السموات ائتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن كنتم صادقين﴾ الآية (٤) من سورة الأحقاف .

في هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدًا ﷺ أن يقول للمشركين ما يتضمن :

أخبروني - أيها المشركون - عن هذه الأوثان التي تعبدونها من دون الله ، أخبروني أي شيء خلقوا من الأرض فيكون لكم بذلك حجة في عبادتكم إياها ، أم كان لهذه الأصنام مشاركة في خلق السموات فيكون لكم بذلك حجة في تلك العبادة !!؟

ائتوني أيها المشركون بكتاب من عند الله جاء قبل هذا القرآن يشهد بصحة ما أنتم عليه من عبادة غير الله ، أو ائتوني ببقية من علم الأولين تثبت ذلك .

إن كنتم أيها المشركون صادقين فيما تدعون فهاتوا برهانكم فإن الدعوى بدون دليل لا تغني من الحق شيئًا .

و (أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه ﴿ما تدعون من دون الله﴾ ، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿ماذا خلقوا من الأرض﴾ . والمعنى : أخبروني أيها المشركون عن هذه الأصنام التي تعبدونها من دون الله ، أي شيء خلقت من الأرض فاستحقت به أن تعبد .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تأخذ مفعولين : الأول اسم الموصول (ما) في (ما تدعون من دون الله) ، والثاني الجملة الاستفهامية : (ماذا خلقوا من الأرض) ، و (أروني) جملة معترضة بين المفعولين مؤكدة لأرأيتم ، لأنها على معنى واحد : فأرأيتم بمعنى أخبروني ، وأروني بمعنى أخبروني .

ويجوز في (أروني) أن لا تكون معترضة ، وحينئذ تكون المسألة من باب التنازع : فأرأيتم وأروني تنازعا الجملة الاستفهامية : (ماذا خلقوا من الأرض) فأرأيتم تطلبها على أنها مفعولها الثاني ، وأروني تطلبها كذلك على أنها المفعول الثاني لها ، فأعمل الثاني ، وحذف في الأول . وأما إعراب (ماذا خلقوا من الأرض) فقد مرّ في إعراب الآية العاشرة .

وقد جاء استفهام (أرأيتم) هنا مفيدا للتقريع والتوبيخ ومفيدا التنبيه :

تقريع المشركين وتوبيخهم على عبادتهم غير الله مع علمهم أن الأصنام وغير الأصنام مما يعبد من دون الله ليست على شيء تستحق به أن تعبد ، فهي لم تخلق شيئا في الأرض ولا شيئا في السماء ، ولم يُنزل بصحة عبادتها كتاب من عند الله ، ولم يؤثر عن الأولين ما يثبت صحة تلك العبادة .

وقد نبّه هذا الاستفهام المشركين ولفت أنظارهم إلى أن هذه الأصنام التي يعبدونها لم تخلق شيئا في الأرض ولا شيئا في السموات ، ولم تثبت صحة عبادتها في كتاب منزل ولا في علم أثر عن الأولين ، فكيف تصح عبادتها ، وبأي شيء تستحق هذه العبادة ؟!

الذي يستحق العبادة هو الذي خلق الأرض والسموات وحده ، والذي أنزلت الكتب من لدنه تثبت وحدانيته جلّ وعلا .

**الآية الرابعة عشرة :** قوله تعالى : ﴿قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ الآية (١٠) من سورة الأحقاف .

في هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى نبيّه محمدا ﷺ أن يقول للمشركين

الكافرين بالقرآن ما يتضمن :

أخبروني أيها الكافرون - إن كان هذا القرآن من عند الله وكذبتكم به وشهد شاهد عظيم الشأن من بنى إسرائيل على التوراة التي هي مثل القرآن في أنها من عند الله ، فآمن هذا الشاهد بالقرآن أنه من عند الله ، واستكبرتم أنتم عن الإيمان به ، أخبروني من أظلم منكم ؟! إن الله لا يهدي القوم الظالمين الذين يظلمون أنفسهم فيكذبون بالقرآن وبمن أنزل عليه هذا القرآن .

و (أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه محذوف ، ومتعلق الاستخبار ومناطه جملة استفهامية محذوفة أيضا ، والتقدير : أخبروني عن حالكم - إن كان هذا القرآن من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم - ألستم ظالمين .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تنصب مفعولين ، وقد حذفنا لدلالة المعنى عليهما ، وتقديرهما : أرأيتم حالكم . . . ألستم ظالمين ، فحالكم هو المفعول الأول ، والجملة الاستفهامية : (ألستم ظالمين) هي المفعول الثاني . وجواب الشرط (إن كان) محذوف ، يدل عليه قوله تعالى : ﴿إن الله لا يهدي القوم الظالمين﴾ . وقدره أبو حيان : فقد ظلمتم .

وفي جواب الشرط هذا آراء أخرى ذكرها أبو حيان في تفسيره البحر المحيط<sup>(٩)</sup> ، وذكرها صاحب الفتوحات الإلهية في حاشيته على تفسير الجلالين<sup>(١٠)</sup> ، ولكن هذه الرسالة لا تتسع لذكرها ، ولا طائل تحتها .

وجيء في الشرط (إن كان من عند الله) بحرف (إن) الذي من شأنه أن يكون في الشرط غير المجزوم بوقوعه مراعاة لحال المخاطبين على نحو ما سبق بيانه (في الآية الخامسة من آيات هذه الرسالة) في قول الأنبياء : نوح وصالح وشعيب لأقوامهم : ﴿إن كنت على بينة من ربى﴾ مع أنهم كانوا على يقين من تلك البينة .

واستفهام (أرأيتم) هنا يفيد توبيخ المشركين على كفرهم بالقرآن أن يكون من عند الله مع أنه قد شهد شاهد عظيم الشأن من علماء بنى إسرائيل على كتاب آخر مماثل للقرآن وهو التوراة بأنه من عند الله .

وكانت شهادة علماء بنى إسرائيل حجة لأن هؤلاء المشركين كانوا يثقون فيهم ويصدقونهم .

ويفيد أيضا التنبيه تنبيه المشركين على أن كفرهم بالقرآن لا يقوم على حجة ، وفيه مخالفة لشهادة شاهد من بنى إسرائيل الذين كانوا يظنون فيهم الصدق .

**الآية الخامسة عشرة :** في قوله تعالى : ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ (١٩) وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ (٢٠) أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ (٢١) تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ (٢٢) إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَتْ بِهَا أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَىٰ (٢٣)﴾ الآيات : (١٩-٢٣) من سورة النجم .

جاء في تفسير ابن كثير لهذه الآيات الكريمة ما ملخصه :

كان للمشركين العرب أصنام وطواغيت كثيرة يعظمونها ويتخذون لها البيوت والحجاب والسدنة ، ويطوفون بها ، ويجعلونها أندادا وشركاء لله تعالى ، ويعبدونها من دونه عز وجل ، وقد أفرد القرآن الكريم هذه الأصنام الثلاثة : اللات والعزى ومناة ، أفردتها بالذكر لأنها كانت أشهر من غيرها ، وقد أنت المشركون هذه الأصنام وسموها بأسماء الإناث وجعلوها بنات الله سبحانه وتعالى ، وقد قرع الله تعالى هؤلاء المشركين ووبخهم بما يتضمن : أتجعلون لله أولادا وتجعلون هؤلاء الأولاد إناثا ، والإناث في زعمكم نوع مذموم ، وتختارون لأنفسكم النوع الذى تستحسنونه وتفضلونه وهو الذكور ، فلو كانت هذه القسمة بينكم وبين مخلوقين مثلكم لكانت قسمة جائزة فيها جهالة وسفاهة ، فكيف وقد جعلتموها بينكم وبين ربكم !!

ثم قال تعالى منكرًا عليهم ما ابتدعوه من الكذب والافتراء والكفر في عبادة الأصنام وتسميتها آلهة ، وقد تضمن قوله تعالى : ما هي إلا أسماء سميت بها أنتم وآباؤكم من تلقاء أنفسكم ، ما أنزل الله بها من حجة ، وإنما تعتمدون في ذلك على حسن ظنكم بآبائكم الذين سلكوا هذا المسلك الباطل من قبلكم ، وعلى حب أنفسكم للرئاسة وتعظيم آبائكم الأقدمين ، ولقد أرسل الله إليكم الرسل بالحق المنير والحجة القاطعة ، ولكنكم لم تتبعوها ولم تهتدوا بهديها . اهـ .

و (أرأيتم) هنا بمعنى أخبر ونى ، والمستخبر عنه هو اللات والعزى ومناة ، ومتعلق الاستخبار ، ومناطه هو الجملة الاستفهامية : ﴿أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنْثَىٰ﴾ ، والمعنى :

أخبر ونى - أيها المشركون - عن هذه الأصنام الثلاثة ، كيف جعلتموهن بنات الله ، والبنات في زعمكم معرّة وذم ، ثم خصصتم أنفسكم بالنوع الأفضل فيما تزعمون وهم الذكور ، والله سبحانه وتعالى منزّه عن الولد ذكراً كان أم أنثى !!؟

إن هذه القسمة لو كانت بينكم وبين مخلوقين أمثالكم لكانت قسمة جائزة فيها ظلم

وسفاهة، فكيف وقد جعلتموها بينكم وبين ربكم ذى الجلال والإكرام؟!

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تأخذ معولين : الأول : اللات وما عطف عليها،  
الثانى : الجملة الاستفهامية : (ألكم الذكروله الأثنى) - وهذا رأي أبى حيان فى تفسيره  
البحر المحيط ، والرباط الذى يربط المفعول الثانى بالأول قوله (الأثنى) لأن المعنى : ألكم  
الذكروله هنّ أى تلك الأصنام ، فأغنى هذا الاسم الظاهر عن الضمير ، وإنما أوتر هذا  
الاسم الظاهر لوقوعه رأس فاصلة روعي فيها الفواصل الأخرى<sup>(١١)</sup>.

وهناك آراء أخرى كثيرة فى تقدير المفعول الثانى المحذوف ذكرها الألوسى فى تفسير  
روح المعانى ، ولكن هذه الرسالة لا تتسع لذكرها .

واستفهام (أرأيتم) هنا جاء مفيدا الإنكار والتوبيخ :

فالله سبحانه وتعالى ينكر على المشركين ويوبخهم أن يجعلوا اللات والعزى ومناة  
بنات الله ، مع أن البنات فى زعمهم مذمومات يستكفون منهن ، فكيف يخصون الله خالقهم  
بهن ، ويخصون أنفسهم بمن هم أفضل فى زعمهم وهم الذكور ، مع أن الله سبحانه وتعالى  
منزه عن الولد سواء أكان ذكرا أم أنثى .

**الآية السادسة عشرة :** فى قوله تعالى : ﴿ نحن خلقناكم فلولا تصدقون (٥٧)  
أفرأيتم ما تمنون (٥٨) أنتم تخلقونه أم نحن الخالقون (٥٩) نحن قدرنا بينكم الموت وما  
نحن بمسبوقين (٦٠) على أن نبدل أمثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون (٦١) ولقد علمتم  
النشأة الأولى فلولا تذكرون (٦٢) ﴾ الآيات : (٥٧-٦٢) من سورة الواقعة .

تتضمن هذه الآيات الكريمة الردّ على أهل الزيغ والإلحاد الذين كانوا يكذبون  
بالبعث ، (وكانوا يقولون إذا متنا وكنا ترابا وعظاما إنا لمبعوثون أو آباؤنا الأولون) .

والردّ الذى تضمنته هذه الآيات : أن الله سبحانه وتعالى قد خلقكم أيها الكافرون  
ابتداء بعد أن لم تكونوا شيئا مذكورا ، والذى يقدر على البدء يقدر على الإعادة ، فهلا  
تصدقون بالإعادة وتقرون بها كما أقررتم بالنشأة الأولى .

أخبرونى عن المنيّ الذى تريقونه فى الأرحام أنتم تخلقونه وتنشئونه أم الله ؟ ولا مفر  
من أن تقرّوا بأن الله هو خالق هذا المني ، فكيف تنكرون قدرته على البعث ؟!

والله هو الذى يصرف الموت بينكم كيف يشاء ، فيجعل لموت كل إنسان موعدا لا  
يتقدم عليه ولا يتأخر ، ولا يستطيع أحد أن يغلب الله تعالى على هذا التصريف فيطيل عمر

من يقصر الله عمره، أو يقصر عمر من يطيل الله عمره، أو يهرب من الموت فيكون من الخالدين.

والله تعالى قادر على أن يميّتكم وينشئ بدلا منكم آخرين أمثالكم، وقادر على أن يغيركم خلقاً وخلقاً وينشئكم في صفات لا تعلمونها ولا تخطر لكم على بال.

ولقد علمتم النشأة الأولى وهى خلق آدم من طين، فهلا تتذكرون وتعتبرون فتعلموا أن الذى أنشأكم النشأة الأولى قادر على أن يعيدكم أحياء من بعد الممات والفناء.

هذا، و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبرونى، والمستخبر عنه (ما تمنون)، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون﴾، والمعنى : أخبرونى عن المنيّ الذى تمنونه فى الأرحام، أأنتم تخلقونه أم الله.

أما إعراب (أرأيتم) ما تمنون أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون) : فأرأيتم علمية تأخذ مفعولين : الأول اسم الموصول (ما) وجملة تمنون صلته، والعائد محذوف تقديره ما تمنونه، والمفعول الثانى الجملة الاستفهامية : (أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون)، و(أأنتم) مبتدأ وجملة تخلقونه خبره، و(أم) عاطفة متصلة، وقد اعترض على كونها متصلة بأن المتصلة هى التى تعطف المفردات، وهنا جاء بعدها جملة من مبتدأ وخبر، وأجيب عن هذا بأن (الخالقون) جاء توكيدا للفعل السابق وهو (تخلقون)، وجاء أيضا مراعاة الفواصل، فلوقيل أأنتم تخلقونه أم نحن لاكتفي به وتمّ المعنى المراد، وعلى هذا فالجملة بعد أم فى تأويل المفرد (١٢).

وجوّز بعض العلماء أن تكون (أم) منقطعة بمعنى بل، والكلام معها يفيد التقرير، والمعنى : بل نحن الخالقون. وفى رأى أن هذا لا يخلو من بعد وتكلف، وهو خلاف المعنى المتبادر.

واستفهام (أرأيتم) هنا يفيد التقرير والتوبيخ : التقرير بمعنى طلب الاعتراف بالإجابة عن السؤال الذى تضمنته (أرأيتم) مع معمولها وهو : أخبرونى مَنْ خالق المنيّ الذى تمنونه فى الأرحام : أأنتم أم الله ؟

ولما كانت إجابته عن هذا السؤال معلومة لا يشك فيها، وهى أن الله هو الخالق - استغنى عن ذكرها.

وفيد توبيخ هؤلاء المشركين على إنكارهم البعث، وتكذيبهم بقدرة الله تعالى عليه، مع أنهم يعترفون بأنه تعالى هو الذى خلقهم وأنشأهم أول مرة، وكان مقتضى



اعترفهم هذا أن يؤمنوا بالبعث، لأن القادر على الخلق ابتداء قادر على الإعادة.

**الآية السابعة عشرة :** في قوله تعالى : ﴿أفرأيتم ما تحرثون﴾ (٦٣) أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون (٦٤) لو نشاء لجعلناه حطاما فظلمتم تفكهون (٦٥) إنا للمغرمون (٦٦) بل نحن محرمون (٦٧) ﴿الآيات : (٦٣-٦٧) من سورة الواقعة .

يردّ الله سبحانه وتعالى على المشركين الذين ينكرون البعث فيقول لهم ما يتضمن :

أخبروني عن البذر اليابس الميت الذى تبذرونه فى الأرض التى تحرثون، أنتم تنبتونه وتجعلونه زرعاً حياً نامياً يزهر ويرفّ، أم نحن ؟ فإذا أقررتم بأن الله هو الذى يفعل ذلك - ولا يحصى لكم عن هذا الإقرار - فكيف تنكرون قدرته على إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم أحياء !!؟

لو يشاء الله لجعل هذا الزرع الأخضر اليابس حطاما لا خير فيه، فتصيبكم الحسرة والندم مما نزل به، وتظلمون على ذلك تقولون إنا لمهلكون، قد ذهب الذى بذرناه فى الأرض سدى من غير عوض، وحرمنا ما كنّا نرجوه من رزق وغلal وطعام.

و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني والمستخبر عنه البذر الذى يبذرونه فى الأرض التى يحرثون، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون . والمعنى : أخبروني أيها المشركون عن البذر الذى تبذرونه فى الأرض التى تحرثون، أنتم تنبتونه وتجعلونه زرعاً أخضر ينمو ويرفّ ويُعجب أم الله ؟

وقد جاء استفهام (أرأيتم) مفيداً التقرير والتوبيخ :

التقرير بمعنى طلب الاعتراف بالإجابة عن السؤال الذى تضمنته رأيتم مع معمولها، وهو أخبروني عن البذر اليابس الميت الذى تلقونه فى الأرض التى تحرثونها، من يُنبته لكم فيجعله زرعاً حياً نامياً زاهياً ؟ أنتم أم الله ؟

ولما كانت الإجابة عن هذا السؤال معلومة لا يشك فيها، وهى اعترفهم بأن الله جلّت قدرته هو الذى يفعل ذلك - استغنى عن ذكر هذه الإجابة .

ويفيد التوبيخ توبيخ هؤلاء المشركين على إنكارهم البعث وتكذيبهم بقدرة الله عزّ وجلّ على إحيائهم بعد الموت، مع أنهم يشاهدون الدلائل والبراهين تملأ عليهم أبصارهم، ومنها هذا البذر الذى يلقونه فى الأرض ميتاً يابساً فيجعله الله تعالى زرعاً حياً نامياً زاهياً .

وإعراب (أرأيتم) ومعمولها هنا قد مضى مثله في قوله تعالى : ﴿أفأرأيتم ما تمنون﴾ من سورة الواقعة .

**الآية الثامنة عشرة :** في قوله تعالى : ﴿أفأرأيتم الماء الذى تشربون﴾ (٦٨) أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون (٦٩) لو نشاء جعلناه أجاجا فلولا تشكرون (٧٠) ﴿الآيات : (٦٨-٧٠) من سورة الواقعة .

يخاطب الله جلّ وعلا في هذه الآيات الكريمة المشركين الذين كانوا ينكرون البعث ، يخاطبهم بما يتضمن : أخبروني عن هذا الماء الذى تشربون ، أنتم خلقتموه عذبا صالحا للشرب وأنزلتموه من السحاب أم نحن الخالقون المنزلون ؟

إنّا نحن الخالقون المنزلون ، وهذا ما لا سبيل إلى إنكاره ، ولو شئنا لأمسكناه عنكم ، أو جعلناه ملحا رُعاقا لا تتفعون منه فى شرب ولا زرع ولا فى شيء غير ذلك .

فهلّا تشكرون الله الذى أنشأ لكم هذا الماء وأنزله عليكم عذبا فُرّاتا سائغا تشربون منه وتحيون ويحيا به كل شيء حيّ .

فهلّا تشكرون الله وتبذون هذا الكفر الذى أنتم فيه وهذا الشرك الذى أنتم عليه ، وهلا تعترفون بقدرة الله تعالى على أن يخلقكم مرة ثانية كما تعترفون بأنه الذى يخلق الماء فى السحاب وينزله عليكم فيكون سببا فى حياتكم وحياة ما حولكم من زرع وحيوان ونبات !!

و(أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه الماء الذى يشربونه ، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون﴾ ، والمعنى : أخبروني أيها المشركون الذين تنكرون البعث وقدرة الله على هذا البعث ، أخبروني عن هذا الماء الذى تشربونه عذبا فُرّاتا فيكون به حياتكم ، أنتم أنشأتموه فى السحاب وأنزلتموه منه أم نحن المنشئون المنزلون !!؟

وقد جاء استفهام (أرأيتم) هنا مفيدا التقرير والتوبيخ :

التقرير على معنى طلب الاعتراف بالإجابة عن السؤال الذى تضمنته (أرأيتم) ومعمولها وهو : أخبروني عن الماء الذى تشربونه ، أنتم خلقتموه عذبا صالحا للشرب وأنزلتموه من السحاب أم نحن المنزلون ؟

ولما كانت الإجابة عن هذا السؤال معروفة لا يشك فيها وهي اعترافهم بأن الله تعالى هو الذى يفعل ذلك - استغنى عن ذكر هذه الإجابة .

ويفيد توبيخ هؤلاء المشركين على إنكارهم قدرة الله تعالى على بعثهم بعد الممات ،  
على حين يعترفون بقدرة الله تعالى على خلق الماء في السحاب وإنزاله عليهم فيكون سببا في  
حياتهم .

وقد سبق إعراب مثل هذا الاستفهام في قوله تعالى : ﴿أفأرأيتم ما تمنون﴾ .

**الآية التاسعة عشرة :** في قوله تعالى : ﴿أفأرأيتم النار التي تورون﴾ (٧١) أنتم  
أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون (٧٢) نحن جعلناها تذكرة ومتاعا للمقوين (٧٣) فسبح  
باسم ربك العظيم (٧٤) ﴿الآيات : (٧١-٧٤) من سورة الواقعة .

في هذه الآيات الكريمة يردّ الله سبحانه وتعالى على المشركين الذين ينكرون البعث  
ويكذبون بقدرة الله تعالى عليه ، يردّ عليهم بما يتضمن :

أخبروني أيها المشركون عن هذه النار التي تخرج من الشجر الأخضر بحكّ بعضه  
ببعض ، أنتم أنشأتم شجرتها وخلقتم النار التي فيها أم نحن المنشئون الخالقون ؟

نحن جعلنا تلك النار تذكرة وتبصرة لمن يذكّر ويعتبر ويفكر فيدرك أن القادر على أن  
يجعل النار تخرج من الشجر الأخضر المضادّ لها قادر على أن يجعل الأموات أحياء يوم  
القيامة .

ونحن جعلناها أيضا نافعة ومتاعا لأولئك الذين هم في أشد الحاجة إليها ، أولئك  
الذين يعيشون في القفار بعيدين عن حياة الحضر والاستقرار .

وبعد أن ذكر الله جلّ جلاله الأمور الأربعة السابقة وهي : (أفأرأيتم ما تمنون ، أفأرأيتم  
ما تخرثون ، أفأرأيتم الماء الذي تشربون ، أفأرأيتم النار التي تورون) . هذه الأمور المتضمنة أمر  
خلقهم والنعم التي بها قوام حياتهم ، هذه الأمور الدالة على قدرته تعالى على الإبداع  
والإنشاء والخلق ، وعلى قدرته تعالى على بعث الأموات أحياء يوم القيامة ، بعد ذلك أمر  
رسوله ﷺ (وكل من كان له أسوة حسنة برسوله مأمور كذلك) أمره بالاستمرار والمداومة على  
تنزيه الله تعالى عن كل ما لا يليق بجلاله وكماله ، وعما يزعمه الكافرون من الأنداد والشركاء  
والعجز عن البعث ، فقال تعالى : ﴿فسبح باسم ربك العظيم﴾ .

و (أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني ، والمستخبر عنه النار التي يورونها ، ومتعلق  
الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿أنتم أنشأتم شجرتها أم نحن المنشئون﴾ .

وقد أفاد استفهام (أرأيتم) التقرير والتوبيخ :

التقرير بمعنى طلب الاعتراف بالإجابة عن السؤال الذي تضمنته (أرأيتم) مع معمولها وهو : أخبروني عن النار التي تخرج من الشجر الأخضر، أنتم أنشأتم شجرتها وخلقت النار فيها أم نحن الخالقون المنشئون ؟

ولما كانت إجابتهم عن هذا السؤال معلومة لا يشك فيها، وهي الاعتراف بأن الخالق المنشئ هو الله - استغنى عن ذكرها.

وفيد التوبيخ أيضا : توبيخ المشركين على إنكارهم البعث وتكذيبهم بقدرة الله تعالى على إحيائهم بعد مماتهم مع اعترافهم بقدرة الله تعالى على إخراج النار من الشجر الأخضر الرطب المضاد لها، وهو من الدلائل العظيمة على انفراده تعالى بالخلق والإنشاء. أما إعراب (أرأيتم) هنا فقد مضى إعراب مثله في قوله تعالى المتقدم : ﴿أفأرأيتم ما تمنون﴾.

**الآية العشرون :** قوله تعالى : ﴿قل أرأيتم إن أهلكنى الله ومن معي أورهنا فمن يجير الكافرين من عذاب أليم﴾ الآية : (٢٨) من سورة الملك.

يُروى أن كفار مكة كانوا يدعون على رسول الله ﷺ وعلى من آمن به، يدعون عليهم بالهلاك، فأمر الله سبحانه وتعالى رسوله محمدا ﷺ أن يقول لهم ما يتضمن :

أخبروني - أيها الكافرون - إن أهلكنى الله تعالى ومن آمن بي فأماتنا أورهنا فأخّر آجالنا فمن ذا الذي يستطيع أن يجيركم من عذاب الله الأليم، ومن ذا الذي يستطيع أن يمنعكم من عقابه جزاء كفركم.

و (أرأيتم) هنا بمعنى أخبروني، والمستخبر عنه محذوف، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿فمن يجير الكافرين من عذاب أليم﴾، والتقدير : أخبروني أيها الكافرون عن أنفسكم من يحميكم من عذاب الله الأليم إن أماتني الله ومن معي أورهنا فأخّر آجالنا.

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تأخذ مفعولين، وهما هنا محذوفان دلّ عليهما الشرط وجوابه، وتقديرها : أرأيتم أنفسكم أينجيكم أحد من العذاب إن أهلكننا الله أو أبقانا. أما الجملة الاستفهامية : ﴿فمن يجير الكافرين من عذاب أليم﴾ فقد أعربها أبو حيان في تفسيره البحر المحيط واقعة في جواب الشرط : (إن أهلكنى الله)، وقد اعترض في حاشية الفتوحات - على هذا الرأي بأن تسبب الجواب على الشرط فيه بُعد.

والذى بيدولى - والله أعلم - أن جملة (فمن يجير الكافرين من عذاب أليم) هي المفعول الثانى لأرأيتم، وأن الرابط الذى يربطها بالمفعول الأول هو الضمير الذى أقيم الاسم الظاهر وهو (الكافرين) مقامه، والتقدير: أرأيتم أنفسكم من يجيركم من عذاب الله الأليم، وتكون الفاء على هذا زائدة للتوكيد، ويكون جواب الشرط محذوفاً، دلّ عليه وأغنى عن ذكره أرأيتم ومعمولها، والتقدير: إن أهلكنى الله ومن معي أورحمننا فأخبرونى أي فائدة لكم فى ذلك وهل ينجيكم هذا من العذاب.

وقد أفاد استفهام (أرأيتم) هنا التنبيه، والإنكار والتوبيخ :  
تنبيه المشركين على أن إماتة الرسول ﷺ ومن آمن به لا تفيدهم شيئاً ولا تحميهم من عذاب كفرهم، وأن عليهم بدل هذا الدعاء أن يوحدوا الله وأن يؤمنوا برسوله .  
ويفيد الإنكار على المشركين وتوبيخهم أن يدعوا على رسول الله ﷺ ومن آمن به - بالهلاك، وأن يتر بصوا به ريب المنون، مع أن هذا الهلاك لا ينفعهم شيئاً، ولا يحميهم من عذاب الله تعالى جزاء كفرهم، ولا يضرّ برسول الله ﷺ .

**الآية الحادية والعشرون :** قوله تعالى : ﴿ قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غوراً فمن يأتيكم بماء معين ﴾ الآية : (٣٠) من سورة الملك .  
فى هذه الآية الكريمة يأمر الله سبحانه وتعالى نبيه محمداً ﷺ أن يقول للمشركين ما يتضمن :

أخبرونى أيها المشركون عن مائكم إن أصبح متوارياً فى جوف الأرض، لا تستطيعون أن تنالوا منه شيئاً، أخبرونى من يأتيكم بماء ظاهر تراه العيون، تشربون منه وتحيون .  
(أرأيتم) هنا بمعنى أخبرونى، والمستخبر عنه محذوف، ومتعلق الاستخبار ومناطه الجملة الاستفهامية : ﴿ فمن يأتيكم بماء معين ﴾ . والتقدير : أخبرونى عن مائكم - إن أصبح غائراً فى جوف الأرض - من غير الله يستطيع أن يأتيكم بماء ظاهر تراه العيون ومنه تشربون .

أما إعراب (أرأيتم) فهي علمية تنصب مفعولين : الأول ضمير محذوف يعود على (ماؤكم) وتكون المسألة من باب التنازع : تنازع (أرأيتم) و(أصبح) فى (ماؤكم) فأرأيتم تطلبه على أنه مفعول به، وأصبح تطلبه على أنه اسم لها، فأعمل الثانى وأضمرفى الأول وحذف . وأما المفعول الثانى لـ (أرأيتم) فجملة استفهامية محذوفة دلّ عليها جملة جواب

الشرط : (فمن يأتيكم بماء معين) . وتقدير المفعولين : أرايتم ماءكم (إن أصبح غائرا) أيستطيع أحد غير الله أن يأتيكم ببذل منه .

وقد جاء استفهام (أرايتم) هنا مفيدا للتنبيه والتوبيخ :

تنبيه المشركين على أن الله تعالى هو وحده الذى يأتيهم بالماء الذى منه يشربون ويحيون ، وأن الأصنام لا تستطيع ذلك ، فكان عليهم أن يؤمنوا بالله تعالى وأن يفردوه بالعبادة .

وتوبيخ هؤلاء المشركين على تركهم عبادة الله الذى يأتيهم بالماء الذى منه يشربون ويحيون ، وتوبيخهم على عبادتهم أصناما لا تستطيع أن تأتيهم بالماء إن أصبح مأؤهم غورا .  
أختى العزيزة :

أرى رسالتى إليك قد طالت ، وما كان لى يد فى أن تطول ، لقد آن لها أن تنتهى ، وسوف أحدثك - إن شاء الله تعالى - عن بقية أساليب (أرايت) فى الرسالة التالية ، وعن خصائص ومزايا جاءت فى هذه الأساليب .

اللهم سدّد خطاي ، ووفقني إلى الصواب ، فعليك أتوكل ، وبك أستعين .  
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أختك  
همزة الاستفهام

## مراجع هذه الرسالة

أ — المراجع على وجه الإجمال :

- ١ - تفسير الطبرى ، الطبعة الثالثة ، الناشر : شركة الحلبي بمصر .
- ٢ - البحر المحيط لأبى حيان ، الناشر : مكتبة ومطابع النصر الحديثة بالرياض .
- ٣ - تفسير أبى السعود ، الناشر : مكتبة ومطبعة عبدالرحمن محمد بالقاهرة .
- ٤ - الفتوحات الإلهية المعروفة بحاشية الجمل على الجلالين ، الناشر : الحلبي بمصر .
- ٥ - تفسير الجلالين المطبوع على هامش الفتوحات الإلهية .
- ٦ - تفسير الفخر الرازى ، الناشر : دار الكتب العلمية بطهران ، الطبعة الثانية .
- ٧ - تفسير القرطبي ، طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة .
- ٨ - تفسير ابن كثير ، الناشر : الحلبي بمصر .
- ٩ - تفسير الكشاف للزنجشري ، الناشر : الحلبي بمصر .
- ١٠ - تفسير البيضاوى ، الناشر : الحلبي بمصر .
- ١١ - تفسير روح المعانى للألوسى ، الناشر : المطبعة المنيرية بالقاهرة .
- ١٢ - تفسير التحرير والتنوير لابن عاشور ، الناشر : الدار التونسية للنشر .
- ١٣ - البرهان فى علوم القرآن للزركشى ، تحقيق محمد أبو الفضل ابراهيم ، الطبعة الثانية ، الناشر : الحلبي بمصر .
- ١٤ - حاشية الصبان على شرح الأشموني لألفية بن مالك ، الناشر : الحلبي بمصر .

ب — المراجع التى أشير إليها بالأرقام المسلسلة :

- ١ - البحر المحيط : ج ٤ ص ١٢٦ ، ١٢٧ .
- ٢ - البحر المحيط : ج ٦ ص ١٤٦ .
- ٣ ، ٥ - الكشاف للزنجشري : ج ٢ ص ٢٤٠ .
- ٤ ، ٦ - البحر المحيط : ج ٥ ص ١٦٦ .
- ٧ - الفتوحات الإلهية : ج ٢ ص ٤٠٧ .
- ٨ - البحر المحيط : ج ٥ ص ٢٣٩ .
- ٩ - البحر المحيط : ج ٨ ص ٥٧ .

- ١٠ - الفتوحات الإلهية: ج ٤ ص ٥٧.
- ١١ - البحر المحيط: ج ٨ ص ١٦١.
- ١٢ - البحر المحيط: ج ٨ ص ٢١١.



# الزَّلاَقَةُ

مَعْرَكَتُهُنَّ مِنْ مَعَارِكِ الْإِسْلَامِ الْحَاسِمَةِ فِي الْأَنْدَلُسِ

لِلدُّكْتُورِ عَمِيلِ عَمْرِو (رَحِمَهُ اللهُ) مُحَمَّدٍ الْمَصْرِيِّ  
أَسْتَاذٍ مَشَارِكٍ بِالْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ

الحمد لله الذي جعل أمة الإسلام خير أمة أخرجت للناس، أمة جهاد في سبيله، وأمة رحمة وهداية للعالمين، وصلى الله على سيدنا محمد النبي الأمي، النموذج العملي لرسالة الإسلام وعقيدته، جعله الله سبحانه وتعالى شهيداً على أمته، وجعل أمته شهداء على الناس، ورضي الله عن صحابته الطاهرين، ومن قام بهديه إلى يوم الدين وبعد :

فإن المعارك العالمية التي سجلها التاريخ كثيرة، تلك التي تمخضت عنها تغييرات شاملة، ذات نتائج خطيرة، وتبقى معارك الإسلام من أشهرها وأهمها، ذلك لأن المعركة في الإسلام ليست غاية في ذاتها، فهي محصلة لأمر كثيرة، إذا وصلت إلى حدٍّ معين لا بد من معركة حربية، ومفهوم الجهاد واضح المعنى وواضح الهدف، هو قتال في سبيل الله، يهدف إلى تبليغ الدعوة، ومدّها، أو تثبيتها والدفاع عنها، فإذا وصلت الأمور حاجزاً لا مجال لاختراقه بوسيلة أخرى كانت المعركة، ولا بد من الصبر عليها، ومن هنا فإن معارك الإسلام تخدم الدعوة في الدرجة الأولى إمتداداً أو دفاعاً أو تثبيتاً.

ومنذ معركة بدر الفاصلة - الفرقان - التي قادها سيد الخلق محمد ﷺ، والمسلمون يحاولون الوصول في معاركهم إلى مستواها في أهدافها ومعانيها، وتنظيمها، ونتائجها. فكانت معركة خيبر في عهده ﷺ، التي وضعت حداً نهائياً لتسلط اليهود في بلاد العرب، ثم كانت اليرموك التي قررت مصير بلاد الشام ومصير الأباطورية الرومانية كله، والقادسية التي قررت مصير العراق وبلاد فارس وابطورية الفرس.

وهكذا تتابعت معارك الإسلام وتناحلت، إلى أن كانت في النصف الثاني من القرن الخامس الهجري معركتان : ملاذكرد (منزكرت) في آسيا الصغرى التي قررت مصير آسيا

الصغرى عام ٤٦٣ هـ، والزلاقة على أرض الأندلس الشهيدة التي أوقفت الزحف الصليبي النامي إلى حين، عام ٤٧٩ هـ.

فقد ساءت حالة العالم الإسلامي في بداية القرن الخامس الهجري شرقاً وغرباً، فعم الرفض، وفشا التفرق في المغرب بسقوط الخلافة الأموية وتمزق الدولة العامرية، ولكن الله سبحانه وتعالى هياً للمسلمين : السلاجقة في المشرق، حيث بلغت دولتهم ذروة القوة في منتصف القرن الخامس الهجري . والمرابطين في المغرب، وبلغت ذروتها في الوقت ذاته . وكلتا القوتين اتخذا الجهاد سبيلاً لإعزاز الإسلام والمسلمين ونصرة الدين . وكلتاهما مد الإسلام إلى آفاق واسعة . فقد مد السلاجقة الإسلام في آسيا الصغرى وأصبحت من ديار الإسلام، ومد المرابطون الإسلام إلى أفريقيا الغربية وعبر الصحراء إلى السودان، وقاموا بواجبهم في نصرة إخوانهم في الأندلس، وحماية الإسلام .

**حالة المغرب والأندلس في النصف الأول من القرن الخامس الهجري التي هيأت لمعركة الزلاقة :**

**أولاً : شمال أفريقيا ودولة المرابطين في المغرب :**

انتشر ملك الخلافة بالمغرب<sup>(١)</sup>، وانقسم إلى إمارات صغيرة متفرقة، فقد أقام المعز بن باديس سنة ٤٤٠ هـ الدعوة للقائم بالله الخليفة العباسي وخلع طاعة المستنصر العبيدي، (وكان قبل ذلك يسب بنى عبيد سرّاً)، فبعث المستنصر القبائل العربية من بنى هلال ورياح وزغبة لمحاربتهم، فكانت الحروب الهائلة بين ابن باديس والعرب الذين دخلوا القيروان<sup>(٢)</sup> . وكثر المتغلبون على الشمال الأفريقي بأجمعه، فاستولى بنو هلال على المناطق الممتدة في الداخل من قابس إلى المغرب، وظل بنو زيري يحتفظون بالمهدية وما يليها، واستقر أمر بني حماد في بجاية، واستقل حموبن ومليل البرغواطي في صفاقس بعد أن حالف العرب، واستقل ابن خراسان بتونس سنة ٤٥٨ هـ، واستقل موسى بن يحيى بفاس، وحاكم قفصة الزيري بعد أن استعان بالعرب مقابل جزية سنوية<sup>(٣)</sup> .

كما تعرض الشمال الأفريقي لغارات النورمان يدفعهم الحقد الصليبي، فقد تملكوا

(١) نفح الطيب ج ١ ص ٤١٣ .

(٢) المؤنس في أخبار افريقية وتونس ص ٨٤ - ٨٥ / ابن خلدون ج ٦ ص ٢٨٨ .

(٣) المغرب الكبير - السيد عبد العزيز - ص ٦٧٣ .

صقلية من المسلمين بقيادة رجار سنة ٤٦٤هـ<sup>(١)</sup>، ماعدا مدينتي قصر يانه وجرجنت، اللتين حاصروها حصاراً شديداً، واستسلمت جرجنت سنة ٤٨١هـ، وتبعها قصر يانه سنة ٤٨٤هـ<sup>(٢)</sup>. وشجع البابا فكتور الثالث على تكوين طائفة من رجال البحر من بيزة وجنوة للإغارة على السواحل الإسلامية الأفريقية، فهاجموا مدينة المهديّة وزويلة، وعادوا بعدد عظيم من أسارى المسلمين رجالاً ونساء<sup>(٣)</sup> وبمبلغ عظيم من الذهب والفضة مقابل رحيلهم وذلك سنة ٤٨٠هـ.

وفي هذه الظروف الحالكة انبعثت من قلب الصحراء الكبرى الافريقية، قوة إسلامية، تدعو إلى التمسك بالإسلام، مصدر قوة المسلمين، وتجدد جريان الحياة في تياره، باتخاذة دستوراً يحكم حياة الإنسان في جميع نواحي الحياة.

فقد توجه يحيى بن ابراهيم الجدالي - أمير جدالة - في جماعة إلى الحج<sup>(٤)</sup>. عام ٤٤٠هـ، وعرجوا في عودتهم على القيروان، واستمعوا إلى علمائها، وكانت في هذه الفترة قد نبذت المذهب الشيعي، وعادت إلى أهل السنة والجماعة، فاسترجعت مكانتها كقاعدة للمذهب المالكي في المغرب، فاتصلوا بأبي عمران موسى الفاسي شيخ المذهب المالكي<sup>(٥)</sup>، وطلبوا منه أن يرسل معهم عالماً يعلمهم الدين، فأرسل معهم الشيخ عبدالله بن ياسين الجزولي<sup>(٦)</sup> وكان من حذاق الطلبة ومن أهل العلم والصلاح، واعتبر عمل هذا جهاداً لنشر تعاليم الإسلام الصحيحة بين الذين حرموا من نعمة المعرفة والعلم. فقام بدوره، فأخذ يفقه الناس ويعلمهم الشريعة، وأقام رباطاً يرجح أن مكانه في السنغال<sup>(٧)</sup> أو النيجر، والتف حوله جماعة من لمتونة إحدى بطون صنهاجة كجدالة من البرانس البربر؛ بلغ عددهم حوالي الألف رجل، أطلق عليهم اسم «المرابطون» نسبة إلى رباط عبدالله بن ياسين، حيث تلقوا فيه تكوينهم الديني والجهادي، وحوّلهم من رعاة إبل إلى جماعة من المجاهدين، يحملون

(١) ابن خلدون ج ٤ ص ٤٥٠ / المؤنس ص ٨٩.

(٢) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٥٧.

(٣) ابن خلدون ج ٦ ص ٣٢٨.

(٤) المؤنس ج ١٠٤، الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى ج ٢ ص ٦.

(٥) ابن خلدون ج ٦ ص ٣٧٣ / البيان المغرب ج ٣ ص ٢٤٢ وأبو عمران أصله فاسي استوطن القيروان وحصلت له بها رئاسة العلم، أخذ عن كثير من علماء المشرق والمغرب، رحل إلى قرطبة والمشرق وحج ودخل العراق، أخذ عنه الكثير من أهل العلم. وتوفي عام ٤٣٠هـ (المؤنس - حاشية ص ١٠٤).

(٦) المؤنس ص ١٠٤ - ١٠٥.

(٧) د. عبد العزيز سالم - المغرب الكبير ص ٦٩٣.

عبء تبليغ الدعوة الإسلامية، وتصحيح مفاهيم العقيدة. وسَمَّوا بالملثمين أو المثلثة لاتخاذهم لثاماً داكن اللون يغطي الجزء الأدنى من وجَّههم<sup>(١)</sup>. وكان على رأسهم المجاهد يحيى بن عمر بن ابراهيم اللمتوني الذي توفي سنة ٤٤٦هـ أو ٤٤٧هـ<sup>(٢)</sup>، فخلفه أخوه : أبو بكر بن عمر اللمتوني، وكان كأخيه مثال الإخلاص والتضحية والقيادة الناجحة، فمدَّ الإسلام في إفريقية وبلاد السودان، وأمضى حياته في الجهاد، وتنازل لابن عمه يوسف بن تاشفين الذي أثبت مقدرة ومهارة أكسبته مكانة عالية بجانب شهرته العسكرية<sup>(٣)</sup>، واستمر أبو بكر في جهاده إلى أن استشهد في الصحراء عام ٤٨٠هـ<sup>(٤)</sup>.

اتخذت الدولة المرابطية أغمات عاصمة وهي على بعد ٣٥ كم جنوب شرقي مدينة مراكش، ثم اختط يوسف مدينة مراكش عام ٤٥٤هـ / ١٠٦٢م أو بعدها بقليل، وأسس قصبة ومسجداً، وكان يشارك العمال بنفسه في بناء المسجد تواضعاً لله وتورعاً<sup>(٥)</sup>.

تمكن المرابطون بقيادة يوسف من توحيد المغرب وانقاذه من الفرقة وأزالوا المنكرات، ورفعوا المكوس الجائرة، وفرقوا الأخماس على المرابطين والفقهاء، وطبقوا أحكام الدين، وقضوا على الروافض، ورجع من بقي منهم إلى أهل السنة والجماعة، كما قضوا على مذهب صالح بن طريف الإباضي، وكان يهودي الأصل نشر مذهبه بين قبيلة برغواطه<sup>(٦)</sup>. وأصبحت دولتهم تستعد للامتداد إلى الأندلس، وهم يوسف بذلك وأخذ في إنشاء المراكب والسفن ليعبر فيها<sup>(٧)</sup>.

## ثانياً : الأندلس بعد سقوط الدولة العامرية :

نعمت الأندلس الإسلامية بالأمن والرفاهية في ظلّ الدولة الأموية وفي عهد الدولة العامرية، ومدّت نفوذها على جميع شبه الجزيرة الأندلسية والمغرب، وركدت حركات

(١) وقيل إن سبب اتخاذ لمتونة للثام : اتخاذهم في اعراسهم نوعاً خاصاً من الحجاب، أولأنه حدث ذات مرة في بعض حروبهم إن نساءهم كن يقاتلن معهم محجبات حتى يحسبن بذلك في عداد الرجال (انظر السلاوي - الاستقصا ج ١ ص ٩٨ و ٩٩، عنان - دول الطوائف ص ٢٩٩).

(٢) الاستقصا ج ٢ ص ١٣.

(٣) انظر البيان المغرب ج ٤ ص ٢٤.

(٤) المؤنس ص ١٠٧.

(٥) البيان المغرب ج ٤ ص ١٢٣ / الاستقصا ج ٢ ص ٢٤.

(٦) ابن خلدون ج ٦ ص ١٨٣، ٢٠٩ / انظر: عنان - دول الطوائف ص ٣٠٥ - ٣٠٦.

(٧) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٤.

النصارى، وامتألت قلوبهم رعباً، فقلّ عبثهم، وخطب ملوكهم ودّ الدولة الإسلامية في أكثر عهودها.

ولما انقطعت تلك الدولة قام الطوائف بعد الخلائف، وانتزى الأمراء والرؤساء من البربر والعرب والموالي بالجهات، واقتسموا خططها، وتغلّب بعض على بعض<sup>(١)</sup>، وكثرت الفتن وانبسط عدو الدين في الجزيرة وبلغ منهم كلّ مبلغ ما بين قتل وأسر، وهم (أي ملوك الطوائف) في تحاسد واختلاف الكلمة وانتحال الأوصاف، واقتسام ألقاب الخلافة، فتلقّبوا بالناصر، والمنصور، والمعتمد، والمظفر، والمتوكل، والقادر، والمؤتمن، وغير ذلك، فقال شاعر الأندلس أبو بكر محمد بن عمار أو غيره<sup>(٢)</sup>:

مما يزهديني في أرض أندلس      أسماء معتمد فيها ومعتمد  
ألقاب مملكة في غير موضعها      كاهر يحكي انتفاخاً صولة الأسد

واستعان بعضهم على بعض بأعدائهم من نصارى الشمال، فوجد النصارى الفرصة للقضاء على المسلمين جميعاً في شبه الجزيرة، فأخذوا يضربونهم، بعضهم ببعض، ويدفعون كلّاً منهم للصراع، ويغرونهم بشتّى الإعانات، والخداع، والمكر، والكيد، حتى يتمكنوا من أخذ البلاد والاستيلاء على الطّارف والتّلال<sup>(٣)</sup>. كما نشروا الجواسيس لايجاد الصدع في صفوف المسلمين<sup>(٤)</sup>، وتنازع الإخوة من ملوك الطوائف على الملك<sup>(٥)</sup>، واستعان كلّ منهم بالعدوّ الصّليبي على أخيه، ولبّى النّصارى الاستغاثات لأنهم وجدوها فرصة لتصفية الحساب مع المسلمين، فكانوا يقدمون الضّمانات الزّائفة، والوعود الكاذبة للجانب الذي ظهر رجحان كفته، حتى إذا أوشك على النّصر قلبوا له ظهر المجنّ وعملوا على ترجيح كفة منافسه<sup>(٦)</sup>. كما أخذت الكنيسة في روما تتحرّك بقوة بما لاحظته من ضعف المسلمين، فعملت على تكتّل نصارى أسبانيا، وعلى تكتّل النّصارى في أوروبا لتوحيد العمل ضدّ الإسلام والمسلمين. والحقّ أن الأفرنج ما طمعت في الأندلس إلّا عندما تفرقت

(١) نفسه ج ١ ص ٤١٣.

(٢) انظر سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ٥٨٢ - ٥٨٣ / نفع الطيب ج ١ ص ٢١٤، ج ٤ ص ٢٥٥ / ابن خلكان - وفيات

الأعيان ج ٤ ص ٤٢٨ / المؤنس ص ١٠١.

(٣) نفع الطيب ج ٤ ص ٥٠٧ عن جنة الرضى لابن عاصم.

(٤) وقصة المنصور مع الشيخ الهرم، واكتشاف جاسوسيته مثال على هؤلاء الجواسيس / نفع الطيب ج ١ ص ٣٧٨.

(٥) كما حصل في أمراء بنى هود بين الاخوين المقتدرين هود والمظفر بن هود. وكما حصل لأبناء المقتدر: المؤتمن، والمندر

(الحجي - التاريخ الأندلسي ص ٣٥٦).

(٦) كما حدث مع أبي بكر بن عبد العزيز الذي ثار على القادر واحتفى بالفونسو السادس.

البلاد، وصار كل بلد بيد ملك، فحينئذ طمع الفرنج فيهم، وأخذوا كثيراً من ثغورهم<sup>(١)</sup>، وأنهبوا قوى المسلمين واستنزفوها. فاتخذت الحرب في الأندلس وجهة الحرب الصليبية قبل أن تعلن بصفة رسمية في الشرق. إذ قرّر البابا الأسكندر الثاني عام ٤٥٦هـ/١٠٦٣م منح مغفرة خاصة لكل من يشدّ الرّحال لقتال المسلمين في أسبانيا، فهب عدد كبير من فرسان فرنسا وأوربا لمساعدة إخوانهم في ما وراء الجبال<sup>(٢)</sup>. فقامت الممالك النصرانية في شمال الأندلس، وتوالت غاراتها على المسلمين، وطمع فردلند (فرناندو الأول) ملك قشتالة وليون فاستولى على بعض المناطق القاصية من الشمال الغربي سنة ٤٤٩هـ/١٠٥٧م، وحاصر مدينة بازو جنوب دويرة، واقتحمها بعد دفاع مجيد من المسلمين وعاث فيها قتلاً وأسراً، كما هاجم واحتل مناطق من مملكة بطليوس الخاضعة لبني الألفونس، وعاث عام ٤٥٤هـ في الانحاء الشمالية لمنطقة طليطلة وحكامها بنو ذي النون، وفي بعض مناطق اشبيلية حيث بنو عباد، وسقطت بيده مدينة قلمرية (قلنبره) عام ٤٥٦هـ/١٠٦٤م<sup>(٣)</sup>. وهاجم النورمان مدينة بربشتر وتقع على بعد ٦٠ كم شمال شرق سرقسطة وإحدى القواعد الأندلسية المنيعه، وتغلّبوا عليها بعد حصار أربعين يوماً سنة ٤٥٦هـ وارتكب النصارى فيها جرائم مذهلة مثيرة بقيادة جيوم دي مونري من أكابر فرسان عصره. وكان في خدمة الجيوش الرومانية والبابوية<sup>(٤)</sup>، فقد استباحوا المدينة بعد أن أمّنوا سكانها بكل ما فيها ومن فيها، وقدر عدد القتلى والأسرى بين أربعين ألف ومائة ألف، ثم أعطى قائد الحملة الأمان لكنه - حين رأى كثرة أهل المدينة - أمر جنده أن تقلّل أعدادهم حصاداً بالسيف، فأطيح أرضاً بستّة آلاف من الرؤوس، ثم انتهبوا المدينة، واحتلّوا دورها لأنفسهم وارتكبوا أبشع الجرائم قتلاً وهتكاً للأعراض. وكان «الخطب أعظم من أن يوصف أو يُستقصى» كما يقول ابن حيّان<sup>(٥)</sup>. فأثر الخطب في المسلمين وتداعوا إلى الجهاد، فتمكّنوا من استرجاعها عام ٤٥٧هـ ومزّق المعتدون بعد أن دام احتلالها تسعة شهور<sup>(٦)</sup>.

وتوفي فردلند (فرناندو الأول) ملك قشتالة وليون عام ٤٥٨هـ/١٠٦٥م بعد أن قسّم دولته بين أولاده الثلاثة، حيث تحارب الأخوة حرباً لم يستغلها المسلمون لفرقهم ولتتمكن

(١) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٣٨.

(٢) اندري جوليان - تاريخ افريقيا الشمالية - تعريب محمد مزالي، والبشير بن سلامة ج ٢ ص ١١١.

(٣) الحجي - التاريخ الأندلسي ص ٣٢٨.

(٤) عنان - دول الطوائف ص ٢٧٤.

(٥) الحجي - التاريخ الأندلسي ص ٣٦١.

(٦) الروض المعطار ص ٤١.

الروح الانهزامية في نفوسهم ، وانتصر في هذه الحروب شانجه وهرب أخوه الفونسو (الاذفونش) ولجأ إلى طليطلة عند ملكها يحيى بن اسماعيل بن ذي النون الملقب بالمأمون ، فقابلته بالترحاب وبالع في إكرامه ، وأنزله داراً مجاورة لقصره ، وجعل له داراً أخرى خارج المدينة ذات حدائق تكون متنزهاً له ولرفاقه ، حيث قضى تسعة شهور درس فيها أحوال المدينة تمهيداً للاستيلاء عليها . وكان الأخ الثالث غرسيه قد لجأ إلى اشبيلية عند بني عباد .

واغتيل شانجه عام ٤٦٥هـ / ١٠٧٢م فاستدعي الفونسو لتولي الحكم ، بعد أن قطع الوعود للمأمون ، وأصبح ملكاً لقشتالة وليون وجيليقية باسم الفونسو السادس (الاذفونش عند المسلمين) فتوحدت اسبانيا النصرانية حيث قضى غرسيه الأخ الثالث بقية عمره في السجن لمدة سبعة عشر عاماً<sup>(١)</sup> .

من هذا العرض لأوضاع المغرب والأندلس نرى أن المغرب الإسلامي كان يمر في حركة تغير شاملة على أسس إسلامية ، وعلى يد المرابطين ، وتنبعث فيه حياة جديدة ، وقوة وثابة ، كالحركة التي شهدتها المشرق الإسلامي على يد السلاجقة . في حين كانت الأندلس الإسلامية تشهد حركة عكسية ، حركة يتوالى فيها تمزق المسلمين ، وتتوالى الانتكاسات ، وتسربت إلى زعمائهم الروح الانهزامية أمام القوى النصرانية الصاعدة الحاقدة على الإسلام وأهله ، والتي تجنّدها البابوية من نصارى اسبانيا وأوربا .

وأمام فقدان المسلمين في الأندلس قوتهم الذاتية تلمّسوا حولهم ، فوجدوا القوى الإسلامية في العدو الأخرى ، فاندفعوا للعمل للاتصال بالأخوة ، وخاصة بعد قمة الفاجعة الأندلسية - سقوط طليطلة بيد النصارى .

### ثالثاً : سقوط طليطلة - زلزلة الأندلس الإسلامية - :

كانت طليطلة من أجل المدن الإسلامية وأعظمها خطراً<sup>(٢)</sup> ، ومن أكبر بلاد الأندلس وأحصنها<sup>(٣)</sup> ، حكمها من الطوائف بنو ذي النون الهواري ، وأولهم الأمير اسماعيل عام ٤٢٠هـ ، ثم تملك المأمون بعد أبيه عام ٤٣٥هـ<sup>(٤)</sup> ، فعكف على اللذات والخلاعة ، وصادر

(١) الحجى - التاريخ الأندلسي ص ٣٣٠ .

(٢) ياقوت - معجم البلدان ج ٤ ص ٤٠ .

(٣) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٣٨ .

(٤) سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ٢٢١ / الكامل في التاريخ ج ٩ ص ٢٨٨ .

الرعيّة، وهادن العدو، فطمعت فيه الفرنجة بل في الأندلس، وأخذت عدّة حصون، وكان قد استعان بهم على تملك مدائن الأندلس، وغدر به ملكهم، وأخذ رهينة حتّى أعطاه ما طلب من الحصون، وقرّر عليه مالاً كلّ سنة، وعاد ذليلاً مخذولاً وذلك بما قدّمت يداها، إلى أن توفي عام ٤٦٠ هـ<sup>(١)</sup> مقتولاً بيد القاضي ابن جحّاف، فخلفه القادر بن يحيى في الحكم<sup>(٢)</sup> الذي لجأ إلى بلاطه الفونسو السادس، وأقام فيه تسعة شهور، ولاقى الإكرام الزائد، والمجاملات الكثيرة إلى أن غادرها حاكماً للنصارى، بعد أن ارتبط ببني ذي النون بروابط الصداقة وأعطى العهود والمواثيق.

أصبح شغل الفونسو الشاغل الاستيلاء على هذا البلد الذي آواه وأكرمه، وكان قد درس وسائل احتلالها أثناء لجوئه، بل وتذكر بعض الروايات أنه استمع ذات يوم وهو متظاهر بالنوم إلى حديث المأمون مع وزرائه في كيفية الدفاع عن طليطلة إذا هاجمها النصارى، وقد أجاب بعضهم: أن النصارى لا يستطيعون الاستيلاء عليها وهي المدينة الحصينة إلّا إذا أنفقوا سبعة أعوام على الأقلّ في تخریب أحوازها وانتساف قوتها<sup>(٣)</sup>، وتمكن الفونسو من الاطلاع على عوراتها<sup>(٤)</sup>. فأخذ بالإغارة على أراضيها وعاث فيها سفكاً وتخريباً، وانتسف مزارعها، بالاتفاق (يالأسف) مع ابن عباد أمير اشبيلية، وأعظم ملوك الطوائف، الذي تحالف معه وتعهّد بمعاونته بالجند والمرتقة ضد جميع المسلمين مقابل ألاّ يتعرض لمشروعه في مهاجمة طليطلة، فضحّى المعتمد بمعقل الأندلس المسلمة مقابل وعود خدّاعة، ودفع للدفونش الجزية<sup>(٥)</sup>.

استمرّ الفونسو في غاراته على أراضي طليطلة دون أن يجد من يردعه، وبعد أن أنهكها تقدّم لحصارها، واستمرّ في حصارها سبع سنوات<sup>(٦)</sup>. وارتكب بها وبأهلها الأفاعيل وانزلت الآثام، وتمثّلت النزعة الصليبيّة واضحة في هذا الحصار، فقد ضمّت القوات النصارانية جنوداً من جميع أسبانيا النصارانية من قشتاله وليون واربغون، ومتطوعين نصارى من المغامرين من فرنسا والمانيا وانكلترا وغيرها من أوروبا النصارانية<sup>(٧)</sup>، تباركهم الكنيسة. في

(١ - ٢) نفع الطيب ج ٤ ص ٣٥٢.

(٣) دول الطوائف ص ٣٩١، وهي قصة لا تخلو من الخيال، ولكنها ذات مغزى يرمي إلى تصوير مدى غفلة الأمير، وثقته بأعدائه، وركونه إليهم.

(٤) ابن الخطيب - أعمال الأعلام ج ٢ ص ٣٣٠.

(٥) الذهبي - العبر ج ٢ ص ٣٣٨.

(٦) نفع الطيب ج ٤ ص ٣٥٣ / العبر ج ٢ ص ٣٣٩ / الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٣٨.

(٧) عنان - دول الطوائف ص ٣٩٦.



حين بقيت طليطلة المسلمة وحيدة تصارع هذه القوى، وأمراء الطوائف جامدون لا يتحركون، وكأن الأمر لا يخصهم، بل ارتضى بعضهم كزعيمهم ابن عباد على اعتاب الفونسو، وتغافلوا عن الحقيقة : «ان النصارى لا يفرقون بين طليطلة وغيرها من القواعد الإسلامية» ولم يقيم بواجب نجدتها إلا المتوكل على الله عمر بن محمد بن الافطس أمير بطليوس الذي وقف مجاهداً عن الإسلام وأهله كوالده الذي كان قد دعا إلى وحدة الأندلس للوقوف في وجه النصارى، وأنحى باللائمة على ابن عباد الذي مالاً الاذفونش، وبين أن سبب تكالب الأفرنج على بلاد المسلمين يكمن في ذنوبهم وتفرقهم<sup>(١)</sup>، واستمر في جهاده إلى وفاته سنة ٤٧٠هـ. فكان ابنه المتوكل هذا لا يقل عنه جهاداً، وقد ثار أهل طليطلة عام ٤٧٢هـ ضد القادر وخلعوه لتعاونهم مع الاذفونش وخياناته، واستدعوا المتوكل ليتولى أمرها، فقبل مكرهاً، وأقام عندهم نحواً من عشرة أشهر ليعود إلى بطليوس حين علم باستعانة القادر بالاذفونش وتقدمها نحو طليطلة<sup>(٢)</sup>.

يُس أهل طليطلة من نجدات المسلمين، ففاوضوا الاذفونش من أجل التسليم، وكالعادة أعطى لأهلها الأمان لضمان حريّاتهم، واحترام شعائر دينهم، وحقوقهم، وحرمة مساجدهم، وكعادته أيضاً نقض هذه العهود بعد شهرين فقط، وحول مسجدها الجامع إلى كنيسة، وحطّم المحراب ليقام الهيكل مكانه<sup>(٣)</sup>، وارتكب بأهلها الأفاعيل وأنزل بها الآثام<sup>(٤)</sup>، تباركه الكنيسة في ذلك، واتخذها عاصمة لاسبانيا النصرانية. وكان سقوطها في منتصف المحرم سنة ٤٧٨هـ<sup>(٥)</sup>.

### وأسفر سقوط طليطلة عن نتائج هامة :

فقد اشتد طمع النصارى في بلاد الأندلس الإسلامية، فشنّ الاذفونش الغارات على جميع الأندلس المسلمة، وفاز باستخلاص جميع أقطار ابن ذي النون واستئصالها، وذلك

(١) انظر رسالته للاذفونش بهذه المعاني / سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ٥٩٥ - ٥٩٦ وفيها تظهر عزة المسلم حينما يلجأ إلى الله سبحانه ويستمد منه قوته.

(٢) انظر: الحجّي - التاريخ الأندلسي ص ٣٣٧.

(٣) نفح الطيب ج ٤ ص ٤٤٧ / عنان - دول الطوائف ص ١١٣.

(٤) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٤.

(٥) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٤ / العبر ج ٢ ص ٣٣٨ / الكامل ج ٨ ص ١٣٨.

ثمانون منبراً، سوى البُنَيّات والقرى المعمورات، وحاز من وادي الحجارة إلى طليبرة، وفحص اللجّ، وأعمال شنترية كلّها، وتسمّى «بالامبراطور» أو «الامبراطور ذي الملتين الإسلامية والنصرانية». وطمع في ملوك الطوائف، وعاملهم معاملة الأتباع الأذلاء<sup>(١)</sup>، وتصور أنهم غدوا كافّة رهن إشارته، وطوع بنانه، وأنه سيقضي عليهم الواحد بعد الآخر، ورفض جزيتهم وردّها كما فعل مع ابن عباد، ووصفهم بالحمقى الذين تلقبوا بأسماء الخليفة وهم لا يملكون لأنفسهم ضرّاً ولا نفعاً<sup>(٢)</sup>.

وتسلل اليأس إلى نفوس المسلمين من ملوك الطوائف، وغدت الأصوات اليائسة ترتفع، وفي ذلك يقول عبدالله بن فرج اليحصبي المشهور بابن العسال أو غيره<sup>(٣)</sup>:

يا أهل أندلس حثوا مطيكم      فما المقام بها إلّا من الغلط  
الثوب ينسل من أطرافه وأرى      ثوب الجزيرة منسولاً من الوسط  
ونحن بين عدوّ لا يفارقنا      كيف الحياة مع الحيّات في سبط

هذا وقد نظّمت قصائد كثيرة في سقوط طليطلة وغيرها من المدن والحصون يظهر فيها الأسى والحزن.

وأدرك ملوك الطوائف عزلتهم عن أمّتهم، وإنّ النصارى لا يفرّقون بينهم في المعاملة، وينظرون إليهم نظرتهم الحاقدة إلى المسلمين تحثّم على ذلك الكنيسة بروحها الصليبية، فتنادوا للقاء، وتداعوا للوحدة استجابة أو مسaire للرأي العام المسلم.

#### رابعاً : دور العلماء في الدّعوة إلى الوحدة في الأندلس :

للعلماء المسلمين دور كبير في جميع عهود التاريخ الإسلامي، في الدّعوة إلى لمّ الشمل والوحدة، وإلى الجهاد. فمنذ سقوط الدولة العامرية في الأندلس وتفرّقها إلى طوائف، ارتفعت أصوات العلماء بالدّعوة إلى الوحدة، إدراكاً منهم للخطر الذي يتهدّد المسلمين من النصارى، ومن العلماء الذين قاموا بجهود في هذا المجال :

ابن عبد البر : (أبو عمر يوسف بن عبدالله النّمري) علامة الأندلس والمغرب الكبير (ت عام ٤٦٣هـ) عن عمر ناهز الخامسة والتسعين، فقد جلا عن وطنه قرطبة وتجوّل في

(١) انظر: الحجي - التاريخ الأندلسي ص ٣٣٤ - ٣١٥.

(٢) المؤنس ص ١٠١.

(٣) وتروى الأبيات بأشكال مختلفة بالمعنى نفسه. انظر: نفع الطيب ج ٤ ص ٣٥٢.

أنحاء الأندلس فسكن دائية، وبلنسية، وشاطبة وبها توفي. وولي قضاء الأشبونة، وشنترين في مدة المظفر بن الأفطس، وكان خلال تنقله وتدريسه يدعو إلى نبذ التفريق ولم الشمل<sup>(١)</sup>.

وابن حيّان: (أبو مروان حيّان بن خلف الأموي مولاهم)<sup>(٢)</sup>، الذي علّق على أحداث الأندلس، وبشكل خاص نكبة بريشتر عام ٤٥٦هـ، وعلّل أسبابها، وأنحى باللّائمة على الناس والحكام بما ارتكبوا في جنب الله من ذنوب اهماهم، بتقصيرهم في الأخذ بالشرعية، وتهاونهم في تنفيذ أوامرها، مما جرّهم إلى حالة الفرقة وأذهبت قوتهم فقد «أركستهم الذنوب، ووصمتهم العيوب، فليسوا في سبيل الرشد بأتقياء، ولا على معاني الغي بأقوياء، نشء من الناس هامل، يعلّلون نفوسهم، من أوّل الدلائل على فرط جهلهم بشأنهم واغترارهم بزمانهم، وبعادهم عن طاعة خالقهم، ورفضهم وصية رسوله نبيهم عليه الصلاة والسلام، وهو وهم عن النظر في عاقبة أمرهم، وغفلتهم عن سدّ ثغرهم، حتى لظلّ عدوهم الساعي لإطفاء نورهم، يتبجّع عراض ديارهم، ويستقري بسائط بقاعهم، يقطع كل يوم طرفاً منهم وسرامه، ومن لدينا وحوالينا من أهل كلمتنا صموت عن ذكرهم، لهات عن لبهم، ما أن يسمع عندنا في مسجد من مساجدنا، ومحفّل من محافلنا، مذكّرهم أوداع لهم، فضلاً عن نافر إليهم أو مواس لهم، حتى كأن ليسوا منا، وكأن فتقهم ليس بمفص إلينا، قد بخلنا عليهم بالدعاء بخلنا بالفناء، عجائب مغربة فاتت التقدير، وعرضت للتغير، والله عاقبة الأمور وإليه المصير».

وقد اوقع ابن حيّان نصيباً كبيراً لهذه الأحوال على أمراء السوء في دول الطوائف، الذين انحرفوا عن نهج الإسلام، ملوّماً الناس لركونهم إلى أمثال هؤلاء الأمراء.

وأبو الوليد الباجي: (سليمان بن خلف التجيبي القرطبي «٤٠٣-٤٧٤هـ») الذي جاب أقطار المشرق الإسلامي، فجاور بمكة ثلاثة أعوام، ورحل إلى بغداد ودمشق والموصل، واستغرقت رحلته ثلاثة عشر عاماً، عاد بعدها إلى وطنه فولي القضاء لأماكن متعدّدة، وصنّف التّصانيف الكثيرة<sup>(٣)</sup>، ودعا إلى الوحدة من تلقاء نفسه أولاً، ثم نشط أكثر بعد حادثة بريشتر عام ٤٥٦هـ تلك التي نبهت غيارى المسلمين إلى الخطر الكامن وراء هذه الأحداث المؤلمة، ثم عمه المتوكّل بن الأفطس، وشدّ من عضده، بل كلّفه أووجّهه إلى الجهاد، فأخذت دعوته طريقها الرسمي بذلك.

(١) انظر: وفيات الأعيان ج ٧ ص ٦٧ / سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ١٥٣ - ١٦٣.

(٢) البيان المغرب ج ٣ ص ٢٥٥ / نفح الطيب ج ٤ ص ٤٥٢ - ٤٥٣ / الحجّي ص ٣٦٥.

(٣) سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ٥٣٥ - ٥٤٥ / العبر ج ٢ ص ٣٣٢ / البداية والنهاية ج ١٢ ص ١٢٢.

وابن حزم: (أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد) الوزير الظاهري<sup>(١)</sup>، الذي تجوّل في الأندلس، داعياً إلى الوحدة، ووجه النقد اللاذع لملوك الطوائف وبين استهتارهم، وما أورثوا الأمة من الوهن والانحدار، ودعا إلى الجهاد، ومن جيد شعره في ذلك :

|                                |                              |
|--------------------------------|------------------------------|
| مناي من الدنيا علوم أبثها      | وأنشرها في كل بادٍ وحاضر     |
| دعاء إلى القرآن والسّنن التي   | تناسى رجال ذكرها في المحاضر  |
| والزم أطراف الثّغور مجاهداً    | إذا هيّعة ثارت فأول نافر     |
| ألقي حمامي مقبلاً غير مدبر     | بسمر العوالي والرقاق البواتر |
| كفاحاً مع الكفار في حومة الوغى | وأكرم موت للفتى قتل كافر     |
| فيارب لا تجعل حمامي بغيرها     | ولا تجعلني من قطين المقابر   |

وهناك كثير من العلماء قاموا بدورهم في هذا المجال مثل : حاتم بن محمد الطرابلسي القرطبي المحدث (ت عام ٤٦٩هـ)<sup>(٢)</sup>. وأبو العباس المعذري أحمد بن عمر بن أنس بن دلهات الأندلسي المدلائي<sup>(٣)</sup>. وأبو عبدالله الحميدي محمد بن أبي نصر الميورقي<sup>(٤)</sup>. وأبو المعالي إدريس بن يحيى الأشبيلي<sup>(٥)</sup>. والفقيه أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد قاضي الجماعة بقرطبة<sup>(٦)</sup>، وعبدالله بن غالب المالكي مفتي أهل سبتة<sup>(٧)</sup>. وأبو القاسم المهلب بن أحمد الأسدي الأندلسي قاضي المرية<sup>(٨)</sup>. ومكي بن أبي طالب القيسي<sup>(٩)</sup>. ومحمد بن عبدالله المعافري محدث قرطبة<sup>(١٠)</sup>. وعثمان بن سعيد القرطبي الصيرفي<sup>(١١)</sup>. وعبدالله بن الوليد الأنصاري الأندلسي<sup>(١٢)</sup>. وابن العربي أبو محمد عبدالله الاشبيلي والد القاضي أبي بكر<sup>(١٣)</sup>.

(١) سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ١٨٤ - ٢١٢ / العبر ج ٢ ص ٣٠٦ / دول الطوائف ص ٤٢٠ - ٤٢٣.

(٢) سير ج ١٨ ص ٣٣٦ / العبر ج ٢ ص ٣٢٦ / شذرات الذهب ج ٣ ص ٣٣٣.

(٣) العبر ج ٢ ص ٣٣٨ / سير ج ١٨ ص ٧ - ٨.

(٤) العبر ج ٢ ص ٣٥٩ / شذرات ج ٣ ص ٣٩٢ / سير ج ١٩ ص ١٢ - ١٢٧ / الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٧٨ /

البداية ج ١٢ ص ١٥٢.

(٥) الحجري ص ٣٤٨.

(٦) الحجري ص ٣٥٠.

(٧) العبر ج ٢ ص ٢٦٩ / شذرات ج ٣ ص ٢٥٤.

(٨) العبر ج ٢ ص ٢٧٢ / شذرات ج ٣ ص ٢٥٥.

(٩) العبر ج ٢ ص ٢٧٣ / النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٤١.

(١٠) العبر ج ٢ ص ٢٧٥ / شذرات ج ٣ ص ٢٦٣.

(١١) العبر ج ٢ ص ٢٨٦ / شذرات ج ٢ ص ٢٧٢ / النجوم الزاهرة ج ٥ ص ٥٤.

(١٢) العبر ج ٢ ص ٢٩٢.

(١٣) سير أعلام النبلاء ج ١٩ ص ١٣٠ - ١٣١.

والطلاعي أبو عبد الأحد بن الفرج القرطبي المالكي مفتي الأندلسي ومحدثها<sup>(١)</sup>.  
 وحكم بن محمد أبو العاص الجذامي القرطبي مسند الأندلس<sup>(٢)</sup>. والقاسم بن محمد بن  
 هشام الرعيني السبتي المالكي<sup>(٣)</sup>. وأحمد بن سليمان الباجي<sup>(٤)</sup>. وأبوبكر محمد بن أحمد من  
 أهل قرطبة الذي تطوَّع محاولاً إزالة الخلافات بين ملوك الطوائف، وسعى بجمع كلمتهم،  
 وكان من بيت وزارة وجمالة<sup>(٥)</sup>. كما اشترك في ذلك أبو الفتح نصر بن الحسن الترنش الشاشي  
 التنكيتي من علماء المشرق (وتنكت من أعمال الشاش) وقد جاب البلاد محدثاً وتاجراً، وسمع  
 في مصر والشام والأندلس وتوفي سنة ٤٨٦هـ<sup>(٦)</sup>.

وقد أسفرت جهود العلماء عن تكوين رأي عام لدى المسلمين في الأندلس، يطلب  
 الوحدة، ويلجّ عليها، فاستجاب ملوك وأمراء الطوائف لهذا الإلحاح وعلى رأسهم المعتمد  
 ابن عباد الذي كان يملك أكثر البلاد الإسلامية الأندلسية، والذي كان يؤدي الضريبة  
 للفونسو السادس، وكان قد أرسلها كعادته، فردّها عليه الفونسو وأرسل إليه يتهدده ويتوعّده  
 السير إلى مدينة قرطبة وامتلاكها إلا أن يسلم إليه جميع الحصون التي في الجبل ويبقى السهل  
 للمسلمين<sup>(٧)</sup>. فأسقط في يد المعتمد كما أسقط بيد أمراء الطوائف، فاجتمعوا وتشاوروا،  
 ولكنهم أدركوا أن الأندلس الإسلامية بأوضاعها المنحلة، واغراق أهلها في النعيم، ليست  
 لديها القدرة على التصدي للهجمة الصليبية القويّة، فبرزت فكرة الاستغاثة بالمرابطين لدى  
 المعتمد الذي قال لابنه: «إن إخواننا وجيراننا ملوك الأندلس، ليس فيهم نفع، ولا يرجي  
 منهم نصرة، ولا حيلة، إن نزل بنا مصاب أو نالنا عدو ثقيل، وهو اللعين الأذفونش، وما هو  
 قد رفع رأسه إلينا، وإن نزل علينا بطليطلة ما يرفع عنا حتى يأخذ اشبيلية»<sup>(٨)</sup>.

### استنجد الأندلس الإسلامية بالمرابطين :

كانت الظروف الأندلسية التي بيّناها الحافز لطلب النجدة من مسلمي المغرب.  
 فالفكرة كانت عامة على النطاق الشعبي، قبل أن يتبنّاها أمراء الطوائف رسمياً، فقد كان

(١) سير أعلام النبلاء ج ١٩ ص ١٩٩ - ٢٠١.

(٢) نفسه ج ١٧ ص ٦٥٩.

(٣) نفسه ج ١٨ ص ٦ - ٧.

(٤) نفسه ج ١٨ ص ٥٤٥ - ٥٤٦.

(٥) الحجي - تاريخ الأندلس ص ٣٤٩.

(٦) سير أعلام النبلاء ج ١٩ ص ٩٠ - ٩١.

(٧) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٣٨ / سير الأعلام ج ١٩ ص ٥٨.

(٨) الحلل الموشية ص ٥٢ / تاريخ المغرب الكبير ص ٧٢٠.

يوسف بن تاشفين قد أتمّ وحدة المغرب عام ٤٧٤ هـ تقريباً، ووفد صريخ أهل الأندلس على بلاط مراکش في العام نفسه، ووفد إليه جماعة، وشكوا إليه ما حل بهم من عدوان النصارى، وطلبوا إليه النجدة، والعون، فوعدهم بتحقيق أمنيّتهم<sup>(١)</sup>، كما أنّت سفارة أبي الوليد الباجي إليه قبل هذا التاريخ لأن الباجي توفي عام ٤٧٤ هـ كما ذكرنا. وكاتبه المتوكل على الله بن الأفطس حاكم بطليوس<sup>(٢)</sup> وأمام استمرار الصريخ استعدّ بقواته ليجوز الأندلس، فافتتح سبّته عام ٤٧٧ هـ، وأخذ يعدّ العدة وينشيء المراكب والسفن ليعبر فيها<sup>(٣)</sup>. ويتنظر الفرصة السانحة.

وفي سبّته توالى الرسل إليه أكثر من ذي قبل، وازدادت أكثر بعد سقوط طليطلة، فكثرت رسل الأندلس، مجهّشين بالبكاء، ناشدين الله والإسلام، مستنجدين بفقهاء حضرته ووزراء دولته، للحث على انقاذهم مما هم فيه، وما يقتضيه واجبه الإسلامي نحو إخوانه. فكان يصغي لقولهم ويستمع إليهم، وترقّ نفسه لهم<sup>(٤)</sup>.

ثم تحوّل الأمر بعد استئساد النصارى على المسلمين وزلزلة طليطلة، فأصبحت الدّعوة للعبور رسميّة، فاتّفقت الأندلس كلّها على ذلك أمراءها وفقهاؤها وعامّتها<sup>(٥)</sup>. وكان ملوك الطوائف يكرهون إمام يوسف بجزيرتهم<sup>(٦)</sup> ولكنهم أمام ضغط النصارى وتنكّر الفونسولهم، وخضوعاً للرأي العام الإسلامي، استغاثوا بأمر المسلمين، فعقد اجتماع في قرطبة حضره الزعماء والفقهاء وكثير من الناس، وعلى رأسهم المعتمد بن عباد، اتّخذ فيه قرار الموافقة على استدعاء المرابطين للنصرة، ثم دعا المعتمد غيره من ملوك الطوائف إلى هذا الأمر، واجتمعوا بالفعل لاتّخاذ ترتيبات عبور وفد إلى العدو ودعوة الأمير يوسف، وكتبت رسالة بهذا الشأن وقّعها أمراء الأندلس، وأرسلت من الأندلس مع سفارة خاصّة وتحت إشراف ابن عباد، وحملت السفارة التحف الثمينة والوعود المغرية للاستغاثة<sup>(٧)</sup> مع الرّسالة. وقد ضمّ الوفد: عبيد الله بن أدهم قاضي قرطبة، وكان أعقل أهل زمانه، ووزير المعتمد أبا بكر بن زيدون، وقاضي المتوكل على الله عمر بن الأفطس أمير بطليوس، وقاضي عبد الله

(١) انظر: عنان - دول الطوائف ص ٣١٢ - ٣١٥.

(٢) الحجّي ص ٣٩٧ / عنان ص ٩٢.

(٣) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٤ عن الروض المطّار.

(٤) نفسه ج ٤ ص ٣٥٩ - ٣٦٠.

(٥) دول الطوائف ص ٣١٧.

(٦) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٤.

(٧) التواتي - مأساة انهيار الوجود العربي بالأندلس ص ٢٨٧.

ابن حبوس بن ماكسن الصنهاجي صاحب غرناطة<sup>(١)</sup>. والتقى الوفد بأمر المسلمين في سبتة، فلبى النداء وقال: «أنا أول منتدب لنصرة هذا الدين، ولا يتولى هذا الأمر أحد إلا بنفسه»<sup>(٢)</sup>.

وكانت هناك دعوة للاستنجاد بعرب افريقيا (بني هلال)<sup>(٣)</sup>، واستبعد هذا الرأي، كما ارتفعت بعض الأصوات تعارض الرأي العام في الاستنجاد بالمرابطين تزعمها عبد الله بن سكوت والي مالقة، الذي حذر أمراء الأندلس من المغاربة خوفاً من استثثارهم بالأندلس أرض الخيرات، وقد اشتهر ابن سكوت بمواقفه المشبوهة، ولعلّه هو المدبّر للحركة المضادة لدخول المرابطين، التي اتخذت اتجاهاً خطيراً فيما بعد، وجعلت أمير المسلمين يتشكك في نوايا أمراء الأندلس<sup>(٤)</sup>. وحذر أبو الحسن عبيد الله (ولي عهد المعتمد) والده مغبة الاستنجاد بالمرابطين، وقال له: «يا أبت تدخل علينا في أندلسنا من يسلبنا ملكنا، ويبدّد شملنا»<sup>(٥)</sup>. ولكن المعتمد المدرك أبعاد القضية أجابه: «أي بني والله لا يسمع عني أبداً أني أعدت الأندلس دار كفر، ولا تركتها للنصارى، فتقوم عليّ اللعنة في منابر الإسلام مثل ما قامت على غيري». وقال قولته التي سارت مثلاً: «رعي الجمال خير من رعي الخنازير» أي أن كونه مأكولاً لابن تاشفين أسيراً يرعى جماله في الصحراء، خير من كونه ممزقاً لابن فردلند أسيراً يرعى خنازيره في قشتاله<sup>(٦)</sup>.

ولما فشا في الأندلس عزيمة الاستنجاد بيوسف والاستظهار به، استبشر الناس وفرحوا بذلك وفتحت لهم أبواب الأمل<sup>(٧)</sup>، وعمّ المسلمين الفرح.

## الشورى:

جمع يوسف بن تاشفين مجلس شوره من الفقهاء والأعيان والقادة، واستشارهم في نجدة الأندلس، فأشار عليه كاتبه عبد الرحمن بن أسبط من أهل المرية، وأوضح له أن معظم أراضي الجزيرة في يد النصارى، والجزيرة ذاتها وعرة البسائط، تعترضها جبال صعبة

(١) الروض المعطار ص ٨٦ / انظر: الحجي - تاريخ الأندلس ص ٣٢١.

(٢) المعجب للمراكشي ص ١٣٠ - ١٣٢.

(٣) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٤١ - ١٤٢.

(٤) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٥.

(٥) ابن الخطيب - أعمال الأعلام ص ٢٤٥.

(٦) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٩ / البيان المغرب ج ٤ ص ١١ / وفيات الأعيان ج ٧ ص ١١٥.

(٧) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٩.

المسالك، وهي شبيهة بسجن، يندر على الداخلين إليه الخروج منه . . وقال : «إذا انتصر عليك الأعداء، فقد يقطع عليك طريق العودة بأيسر أمر». وأضاف : «فنصيحتي أن تُخْطِرَ أمير اشبيلية بأنك لا تستطيع العبور قبل إخلاء حصن الجزيرة، وبذلك تملك موقعاً أميناً، تشغله حامية مخصصة، وتبقى في كل وقت على اتصال دائم بأفريقية»<sup>(١)</sup>. وهذا دليل على الشك في نية أمراء الطوائف، فقد عرف عنهم الغدر وعدم التقيد بالعهود، فاشتراط الأمير يوسف تسليم ثغر الجزيرة لضمان سلامة طريقه في الذهاب وحماية ظهره في الإياب، فوافق المعتمد على ذلك.

### الإعداد للجهاد :

كان ابن تاشفين على استعداد للعبور إلى الأندلس قبل استنجد ملوك الطوائف، فجاءت الفرصة السانحة، فاستنفر قواته للجهاد، فاجتمع له نحو من سبعة آلاف فارس، في عدد كثير من الرجال<sup>(٢)</sup>، وأقبل من بقي من جنده في مدينة مراكش حتى تكامل العدد، وكان قد أعد أسطولاً يتألف من مائة سفينة وعدداً من المراكب ليعبر فيها<sup>(٣)</sup>.

وبلغ الأذفونش (الفونسو السادس) استعدادات ابن تاشفين واعتزامه المجاز للأندلس، فأراد أن يجسّ النبض، فكتب إليه يستحثه على سرعة القدوم، وأغار على البلاد في تظاهرة عسكرية جرّارة حتى وصل ساحل البحر عند الجزيرة، وكتب من هناك كتاباً، كتبه له بعض غواة أدباء المسلمين يغلظ له في القول، ويصف ما معه من القوة والعُدَد والبالغ في ذلك. فلما وصل الكتاب قرأه يوسف أمر كاتبه أبا بكر بن القصيرة أن يجيبه، وكان كاتباً مفلحاً، فكتب وأجاد، فلما قرأه على أمير المسلمين. قال : «هذا كتاب طويل، احضر كتاب الأذفونش واكتب في ظهره : «الذي سيكون ستره»<sup>(٤)</sup>، والسلام على من اتبع الهدى، وأردف الكاتب بيت أبي الطيب (المتنبي) :

ولا كتب إلا المشرفية والقنا ولا رسل إلا الخميس العرمم  
فلما وقف الأذفونش على الكتاب، ارتاع له وعلم أنه بلي برجل لا طاقة له به<sup>(٥)</sup>.

(١) الحلل الموشية ص ٥٠ / التواتي ص ٢٨٩.

(٢) الحجى ص ٤٠٣ / المعجب ص ١٩١.

(٣) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٥٤.

(٤) نفسه ج ٤ ص ٣٦١.

(٥) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦١ / أعمال الأعلام ق ٣ ص ٢٤٠.



## عبور المجاهدين :

عبرت الجيوش الإسلامية المجاز (مضيق جبل طارق) بقصد الجهاد سنة ٤٧٩ هـ<sup>(١)</sup>، من سبتة إلى الجزيرة الخضراء تبعاً : فكان أولها قوة من الفرسان بقيادة داود بن عائشة، وآخرها موكب أمير المسلمين يوسف بن تاشفين، يوم الخميس منتصف ربيع الأول عام ٤٧٩ هـ / ٣٠ حزيران ١٠٨٦ م<sup>(٢)</sup>.

ويذكر أنه خلال العبور هبّت ريح عاصف أثارت أمواجاً عالية، فرفع الأمير يوسف يديه إلى السماء يدعو الله عز وجل :

«اللهم إن كنت تعلم أن في جوازنا هذا خيراً وصلاحاً للمسلمين فسهّل علينا جواز هذا البحر، وإن كان غير ذلك فصعبه حتى لا أجوزه». واستجاب الله دعاءه، «فسهّل له المركب، وقرب المطلب»<sup>(٣)</sup>. وما كاد يطأ بقدميه أرض الأندلس حتى سجد لله شكراً. وتلقاه المعتمد بن عباد في وجوه من دولته، وقدم إليه الهدايا والتحف، وتسلم الأمير قلعة الجزيرة الخضراء باحتفال حضره القضاة والفرسان والمعتمد، كما تسلم عدّة قلاع وحصون أخرى، قام بإصلاحها، وأعاد تحصينها، أتم تحصين، ونظّمها حسب رأيه واستراتيجيته الخاصة، ورتب لها حامية مختارة من جنده لتسهر عليها، وشحنها بمقادير عظيمة من الأقوات، والذخائر، والمؤن، لكي تغدو ملاذاً أميناً، يلتجئ إليه، إذا منيت الحملة بالفشل<sup>(٤)</sup>.

وفشا خبر عبور الأندلس فقبول بالترحيب وانتعاش الآمال من قبل جميع المسلمين في الأندلس، وتحركت في نفوسهم روح الجهاد فتوافد إليه المتطوعة من كل مكان، كما جاءته الوفود مرحبة.

## خط سير القوات الإسلامية إلى الزلاقة :

تحرك يوسف بالجيش الإسلامي من الجزيرة الخضراء باتجاه الشمال الشرقي إلى اشبيلية، ولما وصلها نزل بظاھرھا، وطلب إليه المعتمد أن يدخل حاضرة ملكه ليستريح فيها أياماً من وعثاء السفر، ومشقة الطريق، قبل أن يلتقي بعده. فأبى يوسف الدخول وقال :

(١) المؤنس ص ١٠٨.

(٢) عنان - دول الطوائف ص ٣١٩.

(٣) دول الطوائف ص ٤٤٧، ٣١٩ / الحجي ص ٤٠٣ / التواتي ص ٢٩١.

(٤) دول الطوائف ص ٣٢٠ / التواتي ص ٢٩١.

«إنما جئت ناولياً جهاد العدو، فحيثما كان العدو توجّهت، هلّم (إلى ما جئنا له من الجهاد)»<sup>(١)</sup>.

وأقام بظاهر أشبيلية ثمانية أيام، نظم فيها أموره، فتمّ التخلّص من كلّ ما لا حاجة إليه في ساحة المعركة، وتمّت دراسة الجوّ، والأوضاع والنفوس، وتمّ التّام جيوش المسلمين وأمراء الأندلس التي تقرّر أن تشارك في المعركة المتّظّرة، وكانت قد سرّت في مسلمي الأندلس قبل ذلك وخلال له روح جديدة، ذكرّتهم بأيام النّصر التي سمعوا عنها الكثير، فشارك أمراء الطّوائف بقواتهم، وأعدّوا ما يمكن للمشاركة في البذل والتّضحية. «ولم يبقَ من ملوك الطّوائف إلّا من بادر أو أعان أو خرج، أو أخرج»<sup>(٢)</sup>. فانضمّ المعتمد بقواته، وبعض قوات بعثها ابن صمّاح صاحب المريّة الذي اعتذر عن عدم استطاعته الشّخص برفسه بسبب العدو الملاصق له بحصن لييط، من عمل لورقة، واعتذر بكبر السن مع الضعف. وساهم عبدالله بن بلكين صاحب غرناطة وأخوه تميم صاحب مالقة، وابن ذي النّون، وانضمّ المتوكّل بن الأفطس وكان أشدهم حماساً، وقصدته المتطوّعة من سائر بلاد الأندلس<sup>(٣)</sup>. وكان يوسف خلال هذه الأيام صائم النّهار، وقائم اللّيل، في تهجد، وتلاوة لآيات كتاب الله الكريم، وقد أكثر من الصّدقات، وأعمال البر، فتملّك نفوس أهل الأندلس، وكسب قلوب جنده بالنّصفه، وإيثار الحقّ، وإنشاء العدل. ووصله أثناء ذلك خبر موت ابنه أبي بكر، «فحيرة حتى لهّم بالانصراف عن وجهه. ثم أثر الجهاد، وانفذ مزدلي (أحد قاداته المشاهير) إلى مراكش»<sup>(٤)</sup> للقيام بتنظيم الأمور هناك.

وقام يوسف بتنظيم الجيش للتّحرّك من ظاهر أشبيلية، فجعل القوات الأندلسية لوحدها في المقدمة بقيادة المعتمد بن عباد، لمعرفتها التّامة بأرض الأندلس، في حين جعل الجيوش المرابطة في المؤخّرة، ثمّ أمر بالتّحرّك إلى بطليوس، فتلقاهم المتوكّل عمر بن محمد الأفطس بما يجب من الضّيافات والأقوات وبذل المجهود<sup>(٥)</sup>. فأقام الجيش هناك ثلاثة أيام للراحة في طرطوشة بالقرب من بطليوس<sup>(٦)</sup>.

(١) حسن ابراهيم - تاريخ الإسلام ج ٤ ص ١٢١ / المعجب للمراكشي ص ١٣٢.

(٢) نفع الطيب ج ٤ ص ٣٦٢.

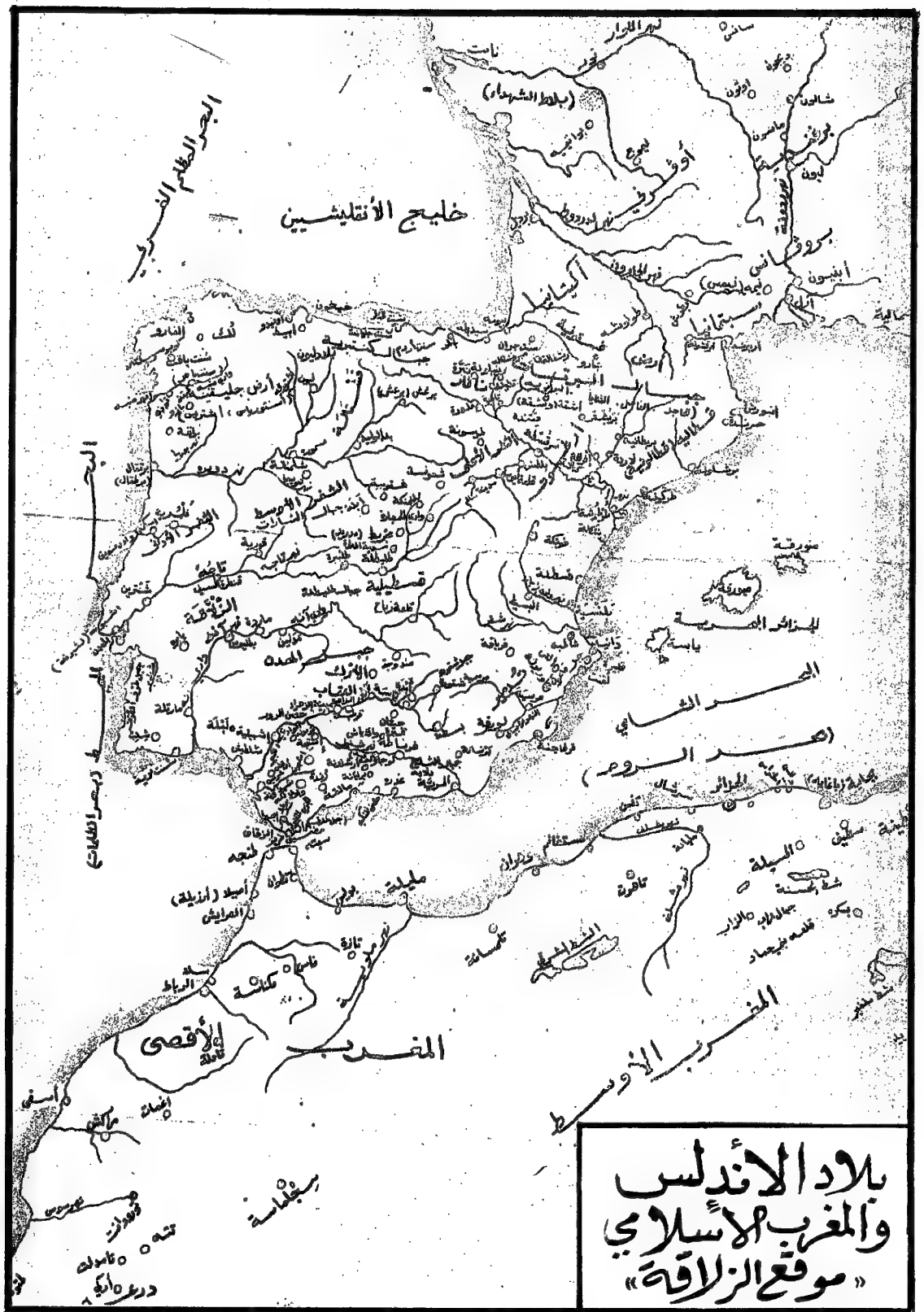
(٣) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٤٢ / اشباح - تاريخ الأندلس ص ٨٠ / وانظر ما كتبه عبد الله بن بلقين في كتابه التبيان -

الحجي ص ٤٠٤.

(٤) انظر: الحجي ص ٤٠٤، عن الحلة السيرة ج ٢ ص ١٠٠ / راجع دول الطوائف ص ٣١٩ و٤٤٧.

(٥) نفع الطيب ج ٤ ص ٣٦٤.

(٦) انظر عن طرطوشة ياقوت ج ٤ ص ٣٠ وعن بطليوس: ياقوت ج ١ ص ٤٤٧ / التواتي ص ٢٩٤.





علم أمير المسلمين بتقدّم الجيوش الصليبية، فأمر الجيش الإسلامي بالتحرّك، إلى مكان مناسب، اختاره مع القادة ليكون موقع المعركة الفاصلة، وهذا المكان موضع سهليّ من عمل بطليوس وأحوازها على مسافة ١٢ كم شمالها الشرقي، في العدو الشمالية للوادي اليانع، وبينه وبين نهر تاجه، تتخلله الأعراس، ويقع على حدود البرتغال الحالية<sup>(١)</sup>، ويسميه المسلمون «الزلاقة»<sup>(٢)</sup>، ويسميه الأوروبيون «ساكر الياس»<sup>(٣)</sup>.

وفي هذا المكان وضع أمير المسلمين ترتيباً جديداً للجيش الإسلامي استعداداً للمعركة الفاصلة، فجعل الفرسان المرابطين وعددهم عشرة آلاف في طليعة الجيش، بقيادة أبي سليمان داود بن عائشة أشهر قادته الكبار، وذلك ليتلقوا الصدمة الصليبية الأولى.

وجعل قوات الأندلس تليهم، وكانت تؤلف وحدها جيشاً خاصاً، منفصلاً عن جيوش المرابطين، يقودها المعتمد بن عباد أمير أشبيلية أشهر ملوك الطوائف.

كما جعل جيشه في المؤخرة، وعلى مسافة كبيرة من جيش الأندلس، وراء أكمة ليوهم العدو أنّ الجيش الذي يواجهه هو الأوّل والثاني فقط.

وهكذا تحكّم المسلمون في اختيار موقع المعركة، ووضعوا خططهم على أساس ذلك، ونظّم يوسف الاتصالات السريعة بينه كقائد أعلى للجيش وقواد الجيشين بحيث تأتي الأخبار سريعة. وجعل ابن تاشفين المعتمد بن عباد في قلب مقدّمة جيش الأندلس، والمتوكل بن الأفطس في اليمين، وأهل مشرق الأندلس في الميسرة، وباقي الأندلسيين في السّاقة.

وجعل من جيشه المرابطي كمان لتفاجيء العدو بعد اصطدامه بفرسان المرابطين وبجيش الأندلس، ولمنع الأندلسيين من التراجع أو الفرار، وضرب معسكره وراء ربوته العالية منفصلاً عن مكان القوات الأندلسية.

### استعداد النصاري وتحركهم باتجاه المسلمين :

كان الفونسو السادس قد طمع في الأندلس الإسلامية، وعتا وتجبر، وقطع عهوده مع

(١) عنان - دول الطوائف ص ٣٢١.

(٢) وفيات الأعيان ج ٧ ص ١١٦ / المؤنس ص ١٠٨ / أعمال الأعلام ج ٢ ص ٢٤٦ / ياقوت ج ٣ ص ١٤٦. والزلاقة الموضع الذي لا يمكن الثبوت عليه من شدة زلقه - لسان العرب ج ١٠ ص ١٤٤.

(٣) التواتي ص ٢٩٥ وانظر الحجي - التاريخ الأندلسي ص ٤٠٥.

أمرائها وملوكها، وجاءته بركات البابا، وتدفقت عليه جموع النصارى الفرسان من مختلف أجزاء أوروبا، فعاث في الأندلس الإسلامية فساداً حتى وصل الجزيرة كما ذكرنا، وأعلن تحديه لأمير المسلمين يوسف بن تاشفين، ثم توجه بقواته لمحاربة أمير سرقسطة ابن هود، وحاصرها، وألح عليها، وقاومت ببسالة. وعندما تأكدت لديه أنباء عبور المجاهدين، رفع الحصار تاركاً أمر تصفية حساباته مع سرقسطة إلى ما بعد إيقاف هذا الزحف، وحشد القوات النصرانية من جيليقية، وليون، وبسكونية، واشتوريش، وقشتالة<sup>(١)</sup>، وكاتب ملك اراغون شانجه بن ردمير صاحب بنبلونة وكان مشغولاً بمحاصرة طرطوشة، فانضم إليه بقواته، وكاتب الكونت برنجار ريموند الذي كان يتأهب لغزو بلنسية فانضم إليه بقواته. وطلب النجيدات من أمراء ما وراء البرت فلحق به سيل من الفرسان والمتطوعين الفرنجة والألمان والأنكليز والايطاليين، فأصبح جيشه كبيراً متفوقاً في العدة والعدد والمكانيات، واتخذت المعركة شكل الحروب الصليبية، فقد رفع القسيسون والرهبان والأساقفة صلبانهم، ونشروا أناجيلهم<sup>(٢)</sup> أمام القوات النصرانية، وباركها البابوات وحثوا عليها، ووجهوها، بل تباع رهبانهم على الموت.

وسار الفونسو بجيشه اللجب مزهواً بتفوقه في العدد والعدة، وبلغ به الزهو وبجيشه أن قال : «بهؤلاء أقاتل الجن والإنس، وملائكة السماء»<sup>(٣)</sup>. وبلغ به الأمر أن قال : «بهذا الجيش القى إله محمد»<sup>(٤)</sup> (ﷺ).

تحرك الفونسو باتجاه المسلمين ليفرض المعركة عليهم في أرضهم بدلاً من انتظارهم، وكان الجيش الإسلامي قد اختار مكان اللقاء، ولما أصبح على مسافة ١٨ ميلاً من القوات الإسلامية نزل هناك. عندئذ أمر أمير المسلمين المعتمد بن عباد التقدم إلى سفح جبل أمام الأذفونش بحيث يترأون، فظن الأذفونش أن عساكر المسلمين ليس إلا الذي يراه<sup>(٥)</sup>، فنجحت خطة أمير المسلمين الأولية.

وقام الفونسو بترتيب جيشه، فقسمه إلى قسمين : الأول بقيادة الكونت جارسيان والكونت رودريك، وخُصص لمهاجمة المعتمد بن عباد. والثاني : جناح الفونسو بقيادة

(١) تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ٨٠ / انظر الحجي ص ٤٠٥.

(٢) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٣ / الروض المعطار ص ٨٧.

(٣) نفسه.

(٤) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٤٢.

(٥) نفسه.

سانشو (شانجة) راميريز ملك اراغون والكونت ريموند، وقاد الفونسو القلب. وهكذا كانت احتياطات وخطط الفونسولا تقل في أهميتها عن خطط أمير المسلمين، وانتظم الجيشان وتضافاً لا يفصل أحدهما عن الآخر إلا فرع صغير من الوادي الينع هو وادي يبرا «ابرة»<sup>(١)</sup>.

### القوى الإسلامية والنصرانية المتواجدة :

بلغ عدد الجيش الإسلامي أكثر من عشرين ألفاً، عدا المتطوعة الذين جاءوا من سائر بلاد الأندلس<sup>(٢)</sup>. وعددهم كبير.

وأما الجيش النصراني فالمقل يقول : «المختارون أربعون ألف دارع، ولكل واحد أتباع، والنصارى يعجبون ممن يزعم ذلك ويرون أنهم أكثر من ذلك كله»<sup>(٣)</sup>. والمكثر يقول : «انه كان في ثمانين ألف فارس ومائتي ألف راجل»<sup>(٤)</sup>.

والواقع أن عدد الجيشين الإسلامي والنصراني كبير. وتتفق جميع المصادر أن عدد جيش المسلمين كان أقل من جيش النصارى بكثير، وقد يصل إلى النصف<sup>(٥)</sup>.

### المراسلات :

كانت المراسلات وتبادل الكتب بين أمير المسلمين وملك النصارى قد بدأت قبل دخوله الأندلس، وجميع المراسلات تحمل صيغة التّحدّي، وقبل بدء المعركة أرسل أمير المسلمين كتاباً للفونسو امثالاً لأحكام السنة المطهرة، يعرض عليه فيه الدّخول في الإسلام أو الجزية، أو المناجزة، ومما جاء فيه<sup>(٦)</sup> : «بلغنا يا اذفونش أنك دعوت إلى الاجتماع بنا، وتمنيت أن تكون لك سفن تعبر بها البحر إلينا، فقد عبرنا إليك، وقد جمع الله تعالى في هذه السّاحة بيننا وبينك، وسترى عاقبة دعائك : ﴿وما دعاء الكافرين إلا في ضلال﴾ [سورة غافر الآية ٥٠].

واختلفت الرّسل بين الفريقين في تحديد يوم القتال، ووعظ الأمير يوسف وابن عبّاد أصحابهما، وقام الفقهاء والعباد يعظون الناس، ويحضونهم على الصّبر، ويحذرونهم الفرار.

(١) التواتي ص ٢٩٦.

(٢) حسن ابراهيم - تاريخ الإسلام ج ٤ ص ١٢١.

(٣) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٣.

(٤) المؤنس ص ١٠٨.

(٥) الحجّي ص ٤٠٥.

(٦) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٢ / ابن خلدون ج ٦ ص ١١٥ / وانظر الحجّي ص ٤٠٦.

وجاءهم الطلائع بخبر أن العدو مشرف عليهم صبيحة يومهم (الأربعاء ١٠ رجب عام ٤٧٩ هـ) ولكن عاد الفونسو إلى أعمال الخديعة، وعاد الناس إلى محلاتهم وباتوا ليلتهم<sup>(١)</sup>. وهذه مناورة من الفونسو لمعرفة الجيش الإسلامي.

### يقظة قادة الجيش الإسلامي :

أدركى المعتمد بن عباد عيونه في محلات المرابطين خوفاً عليهم من مكائد الفونسو وكان قد خبره، وهم غرباء لا علم لهم بالبلاد، وجعل المعتمد يتولى ذلك بنفسه حتى قيل : «أن الرجل من الصّحراويين لا يخرج على طرف المحلة لقضاء أمر أو حاجة، إلا ويجد ابن عباد بنفسه مطيفاً بالمحلة»<sup>(٢)</sup>. واندست عيون المسلمين بين جيوش الفونسو، تتعرف على مخططات النصارى، فتعرفوا على مخططات الفونسو في نية الغدر بالمسلمين ومباغتتهم، فقد كتب للمسلمين (يوم الخميس ١١ رجب) يقول : «الجمعة لكم، والسبت لليهود، وهم وزراؤنا، وكتابتنا، وأكثر خدم العسكر منهم، فلا غنى بنا عنهم، والأحد لنا، فإذا كان ما نريده من الزحف»<sup>(٣)</sup>، أي حدّد أن تكون المعركة يوم الاثنين ينوي بذلك الغدر<sup>(٤)</sup>، فجاءت العيون إلى يوسف وابن عباد وأكدوا استعداد معسكر النصارى. وقالوا : «استرقنا السمع فسمعنا الأذفونش يقول لأصحابه : ابن عباد مسعر هذه الحروب، وهؤلاء الصّحراويون وإن كانوا أهل حفاظ، وذوي بصائر في الحروب، فهم غير عارفين بهذه البلاد، وإنّا قادهم ابن عباد، فاقصدوه، واهجموا عليه، واصبروا، فإن انكشف لكم هان عليكم غيره»، فاستحثّ ابن عباد يوسف لنصرته، وبات المسلمون ليلتهم على أهبة احتراس وبقوا شاكي السلاح بجميع محلاتهم، خائفين من كيد العدو<sup>(٥)</sup>.

### البشرى :

وبعد مضيّ جزء من الليل انتبه الفقيه أبو العباس أحمد بن رميلة القرطبي (وكان في محلة ابن عباد) فرحاً مسروراً يقول : «أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يبشره بالفتح والشهادة له في صبيحة غد، وتأهبّ ودعا، ودهن رأسه، وتطيّب، وانتهى ذلك إلى ابن

(١) انظر: نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٤ - ٣٦٥ / الروض المعمار ص ٩٠ / الحجري ص ٤٠٦.

(٢) بسام العسلي - الأيام الحاسمة في الحروب الصليبية ص ٥٤.

(٣) حسن ابراهيم ج ٤ ص ١٢١ عن المعجب ص ١٣٥ / نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٥ / الروض ص ٩٠.

(٤) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٤٢.

(٥) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٥ / الروض ص ٩٢.



عباد، فبعث إلى يوسف فخبّره تحقيقاً لما توقّعا من غدر ابن فردلند<sup>(١)</sup>. وشاع ذلك في عسكر المسلمين كلّهُ، فشع في قلوبهم الأمل الكبير بالنصر، وأعطتهم بشرى معنويات عالية، وتأكّدوا أن المعركة ستكون يوم الجمعة، فاستعدّوا لذلك، فكانت تعبئة نفسية جيّدة.

## المعركة الفاصلة :

وصحّ ما توقّعه المسلمون ففي السحر من يوم الجمعة ١٢ رجب عام ٤٧٩ هـ<sup>(٢)</sup>، هاجم الفونسو القوات الإسلامية بجميع قوّته الرهيبة، هجوماً عاماً، ظناً منه أن الذي أمامه هي جميع القوات الإسلاميّة، فتصدّى له الفرسان العشرة آلاف من المرابطين بقيادة أبي سليمان داود بن عائشة، وعلى الرغم من عدم قدرتهم على الصمود أمام سيل الفرسان النصارى، فقد استطاعوا تحطيم حدة وعنف هجمة النصارى، وتكسير موجتهم، بعد أن خسروا كثيراً من الشهداء، وتمّ التراجع إلى معسكر قوات الأندلس. واستمرت صدمة النصارى رغم تكسّر حدّتها شديدة، فتراجعت القوات الأندلسية، ودارت عليهم الدائرة، وثبت ابن عبّاد وأبلى برغم ذلك بلاء حسناً، ثم أرسل كاتبه ابن القصيرة إلى يوسف يستحثّه.

ولم يكن يوسف غافلاً، فقد كان يرقب المعركة، من على ربوته، ولما تأكّد أن الفونسو اقتحم معسكر الأندلسيين بجميع قوّاته، أخذ يدفع بعض قوّاته إلى قلب المعركة أرسالاً لمساعدة ابن عبّاد، ليساعده على الثبات، ثم حمل بنفسه بقوّته الاحتياطية إلى محلة الأذفونش من خلف جيش النصارى، فاقتحمها المسلمون، ودخلوها، وفتكوا فيها، وقتلوا.

ثم أمر أمير المسلمين بضرب الطبول، وزعقت البوقات، فاهتزّت الأرض، وتجاوبت الجبال والآفاق<sup>(٣)</sup>. ودوّت: «الله أكبر» وأشعل النار في المعسكر القشتالي، فطار لبّ الفونسو، واضطربت قلوب النصارى، وعادوا إلى محلّتهم بغضب، فصدّموا جيش أمير المسلمين، فأخرج لهم عن محلّتهم، ثم كرّ عليهم، فأخرجهم منها، ثم كرّوا عليه فخرج لهم عنها، ولم تزل الكرّات تتوالى في خطة محكمة لأمر المسلمين لإضعاف فرسان النصارى،

(١) نفع الطيب ج ٤ ص ٣٦٥ / الروض المعطار ص ٩١.

(٢) الروض المعطار ص ٨٣ / دول الطوائف ص ٣٢٣ / أوفي منتصف رجب: أعمال الأعلام ج ٣ ص ٢٤٢ / وفيات الأعيان ج ٣ ص ٣٢٩ / في حين وصفها آخرون في رمضان. العبر ج ٣ ص ٢٩٣ / وفيات الأعيان ج ٥ ص ٢٩.

(٣) انظر: نفع الطيب ج ٤ ص ٣٦٦ - ٣٦٨ عن ابن خلكان ج ٦ ص ١١٦ وهو ينقل بدوره عن كتاب تذكير العاقل وتنبيه الغافل للبياسي.

وإنهاك رجالتهم، تمهيداً للقضاء عليهم جميعاً، وفي أثناء ذلك جمع جيش الأندلس شتاته وعادت إليه معنوياته فتحول مع الأرسال المرابطة وفرسانهم إلى الهجوم المضاد، فوقع الجيش الصليبي بين مطرقة المرابطين وسندان ابن عباد.

وقدّم ابن تاشفين الجمال حيث كان لها نفع عظيم، إذ كانت خيول فرسان النصارى تجفل منها، وتلوي أعناقها عندما تسمع رغاءها، لعدم تعودها على رؤيتها. كما كان لقرع الطبول أثر في تخلخل أفئدة النصارى. فتوالى استنزاف قوة النصارى. ويوسف يحمل بنفسه وهو على فرسه يرغب في الصبر والاستشهاد ويقول بأعلى صوته :

«يا معشر المسلمين، اصبروا لجهاد أعداء الله الكافرين، ومن رزق منكم الشهادة فله الجنة، ومن سلم فقد فاز بالأجر العظيم والغنيمة». وتمتع المسلمون بمعنويات عالية فقاتلوا قتال من يطلب الشهادة ويتمنى الموت<sup>(١)</sup>، وكانت كلمات يوسف مع بسالته تعمل عملها في إذكاء حماس المسلمين، وقيل إن لصموده وقوته وسرعة حركته، قتلت تحته في هذه المعركة ثلاث أفراس<sup>(٢)</sup>.

وأما ابن عباد فقد بذل جهداً مشكوراً، وأثبت كفاءة عالية في هذا اليوم، وصبر فعندما اشتدت صدمة النصارى وانكشف بعض أصحابه وفيهم ابنه عبدالله، ضرب على رأسه ضربة فلقت هامته حتى وصلت إلى صدغه، وجرحت يمين يديه، وطعن في أحد جانبيه، وعقرت تحته ثلاثة أفراس، كلما هلك واحد قدّم له آخر، وهو يقاسي حياض الموت ويضرب يميناً وشمالاً، وتذكر في تلك الحالة ابناً له صغيراً كان مغرمًا به تركه في أشبيلية عليلًا، وكنيته أبو هاشم فقال<sup>(٣)</sup>:

أبا هاشم هشميني الشفار      فله صبري لذاك الأوار  
ذكرت شخيصك تحت العجاج      فلم يثنني ذكره للفرار

وهكذا اتبع يوسف في قتاله للنصارى أسلوب الكرّ والفرّ بالصّفوف المتراصة المتهاسكة وهو نظام أربك النصارى لأنهم لم يعهدوه من قبل. وبعد عديد من الكرات أدرك الأمير تضعع النصارى، فعندئذ ضرب ضربته الأخيرة، إذ أمر حشمه السودان، فترجل منهم زهاء أربعة آلاف، ودخلوا المعترك بدرق اللّمت، وسيوف الهند، ومزاريق الران، فطعنوا

(١) روض القرطاس ص ٩٥.

(٢) التواتي ص ٢٩٧.

(٣) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٦.

الخيـل ، فرمحت بفرسانها<sup>(١)</sup> ، وترجّل معهم عدد آخر من الأجناد : «فآمن الله المسلمين وقذف الرّعب في قلوب المشركين<sup>(٢)</sup> . وطُحِنوا بين العسكرين المُسلمين . ودارت الدائرة على قوات الفونسو، وجرح جرحاً بالغاً، إذ لصق به عبد أسود طعنه في فخذه بخنجر، فتسلّل ومعه حوالي خمسمائة فارس مثخين جراحاً وانسحب من المعركة، وفرّ جيشه، وطورد الفارّون في كلّ مكان، حتى دخل الظّلام فأمر ابن تاشفين بالكفّ عن المطاردة، وتسلّل الفونسومع جماعته في جناح الظّلام فارّاً إلى طليطلة، حيث توفيّ أكثرهم في الطّريق، ولم يدخل معه طليطلة إلا حوالي مائة فارس<sup>(٣)</sup> .

لقد استمرّت المعركة يوماً واحداً لا غير، حطّم الله شوكة العدو الكافر، ونصر المسلمين، وأجزل لديهم نعمه، وأظهر بهم عنايته، وأجمل لديهم صنعه<sup>(٤)</sup> . وكلّ الدلائل (التي بيّناها) تشير أن خطّة أمير المسلمين كانت حسم المعركة بسرعة حتّى وإن كثرت الخسائر، وذلك لاستغلال حماس المسلمين وقبل أن تفرّ همة أمراء الطوائف . وتحققت خطّته بأمر الله .

واستشهد عدد كبير من المسلمين بينهم عدد من العلماء الفضلاء وأعيان النّاس . ومن العلماء : ابن رميلة صاحب البشري، وقد ترجم له ابن بشكوال في الصّلة<sup>(٥)</sup> فوصفه بأنّه : «كان كثير الصّدقة وفعل المعروف، واستشهد بالزّلاقة مُقبلاً غير مدبر عام ٤٧٩ هـ» . واستشهد العالم أبو مروان عبد الملك المصمودي قاضي مرّاكش<sup>(٦)</sup> . والفقيه أبورافع الفضل ولد الحافظ العالم الأندلسي الفقيه الأديب أبي محمد بن حزم، قضى في معركة الزّلاقة شهيداً<sup>(٧)</sup> .

وهكذا كان العلماء على المقدّمة في كافّة الميادين، حصون الأمة وقادتها، ومثالها، قدوة للمسلمين، مثلاً صافياً نقيّاً دائماً، لا ينزوّون عن الأحداث، ويبرزون في صفاء الجود والنّعمة، لا سيّما علماء القرآن الكريم والسّنة المطهّرة، وعلماء الشّريعة، والتّاريخ،

(١) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٨ / ابن خلكان ج ٦ ص ١١٦ .

(٢) الحلل الموشية ص ٤٣ / تاريخ المغرب الكبير ص ٧٢٥ .

(٣) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٩ / الروض المعطار ص ٩٣ .

(٤) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٧ / أعمال الأعلام ج ٣ ص ٢٤٤ .

(٥) رقم ٦٨ / وانظر نفح الطيب ج ٤ ص ٣٦٩ / الروض المعطار ص ٩٣ .

(٦) الروض المعطار ص ٩٤ - ٩٥ .

(٧) وفيات الأعيان ج ٣ ص ٣٢٩ / وقد حدّث عن والده : سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ١٨٦ .

والقضاء، لأن العلم إيمان وعمل، وصدارة العلم لها مسئوليتها وتكاليدها، فرحمهم الله وأجزل لهم المثوبة.

استولى المسلمون على ما كان مع الجيش النصراني الكبير من مال وسلاح، ودواب، وغيرها. وقد عفا عنها يوسف بن تاشفين وأثر بها ملوك الأندلس، وعرفهم أن مقصده الجهاد، والأجر العظيم، وما عند الله في ذلك من الثواب المقيم<sup>(١)</sup>. [وهذا درس عملي ألقاه عليهم، ولكنهم لم ينظروا إلى أبعاده ومراميه]. فأحبوه، واجتمعوا، وكانوا ثلاثة عشر ملكاً، فسلموا عليه «بأمر المسلمين»، وكان يدعى «الأمير». وأرسل إلى الخليفة العباسي المقتدي بأمر الله ببغداد، فأتته الخلع، والأعلام، ولقبه بأمرير المسلمين، وناصر الدين<sup>(٢)</sup>.

وضرب السكة من يومئذ وجددها، ونقش دينارها: «لا إله إلا الله، محمد رسول الله»، وتحت ذلك: «أمير المسلمين يوسف بن تاشفين». وعلى الوجه الآخر: «ومن يتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه، وهو في الآخرة من الخاسرين» [الآية ٨٥ من سورة آل عمران] وتحت ذلك: «الأمير عبد الله أمير المؤمنين العباسي». وفي الدائرة: تاريخ ضرب الدينار وموضع سكه<sup>(٣)</sup>.

## نتائج الزلافة:

طُيرت أنباء النصر الحاسم إلى سائر القواعد الأندلسية، وشاعت أنبأؤه في سائر الجنبات، فاستبشر المسلمون بما آتاهم الله من عزيز نصره، وكتب أمير المسلمين رسالة عن الموقعة وتفصيلها وأوصافها إلى المعز بن باديس صاحب إفريقية، وتجاوبت أصداء النصر في سائر مدن المغرب وإفريقية، وعمّ الفرح والبشر سائر الناس، فأخرجوا الصدقات، وأعتقوا الرقاب<sup>(٤)</sup>. فكانت الزلافة يوماً مشهوداً من أيام الإسلام، تحت العار الذي لحق ملوك الأندلس من مذلة الفونسو السادس لهم. وفيه يقول بعضهم من قصيدة<sup>(٥)</sup>:

لم تعلم الروم إذ جاءت مصممة يوم العروبة أن اليوم للعرب

(١) نفع الطيب ج ٤ ص ٣٦٩ / الروض المعطار ص ٩٣.

(٢) الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٤٣.

(٣) المؤنس ص ١٠٩ / وفيات الأعيان ج ٧ ص ١١٥ / أعمال الأعلام ج ٣ ص ٢٥١.

(٤) انظر عنان - دول الطوائف ص ٣٢٨.

(٥) المؤنس ص ١٠٨.

والعرب تسمى الجمعة «العروبة». ويعبر صاحب الحلل الموشية عن ذلك بقوله<sup>(١)</sup>:  
«وكان يوماً لم يُسمع بمثله من اليرموك والقادسية، فياله من فتح، ما كان أعظمه، ويوم كبير  
ما كان أكرمه، فيوم الزلاقة ثبتت قدم الدين بعد زلاقتها، وعادت ظلمة الحق إلى إشراقها،  
نفست مخنق الجزيرة بعض التنفس، واعتزّ بها رؤوس الأندلس...». فانتعشت النفوس وقوت  
الآمال، فأعادت للوجود الإسلامي اعتباراته، وكان يوشك على الأفول، وأظهرته من جديد  
في ثوب قشيب رائع، ليوصل حياته الجهادية مدى قرون أخرى.

وحرّرت الزلاقة سرقسطة وحمتها من الوقوع بأيدي القوى الصليبية التي كانت  
تحاصرها عند نزول قوات المرابطين بالأندلس.

ورفعت من شأن المرابطين وأميرهم يوسف بن تاشفين أمام الرأي العام الإسلامي،  
بجهادهم وذبحهم عن ثغور الإسلام، واتجهت أنظار المسلمين إليهم للتخلص من أمراء  
الطوائف، فاتخذ يوسف صورة المنقذ للمسلمين في الأندلس، فمهد ذلك لاسقاط ملوك  
الطوائف، وضمّ الأندلس إلى دولة المرابطين في المغرب لحمايتها من هجمات النصارى.

والغريب أن أمير المسلمين لم يستغلّ انتصار المسلمين الحاسم في الزلاقة، فلم يطاردوا  
عدوهم، بل لم يحاولوا السير إلى طليطلة (إلا بعد مدة طويلة) لاستردادها وهي كانت معقد  
المنعة التي دفعت أمراء الطوائف للخضوع إلى طلب النصرة، وقد تفرّق الجيش  
الإسلامي، فارتدّ أمراء الأندلس كل إلى بلاده، في حين رحل المعتمد بن عباد إلى أشبيلية  
ومعه أمير المسلمين، الذي أقام بظاهر أشبيلية ثلاثة أيام، ووردت عليه من المغرب أخبار  
تقتضي العزم، فسافروا معه ابن عباد يوماً و ليلة، فحلف ابن تاشفين وعزم عليه في  
الرجوع... فسير معه ولده عبدالله إلى أن وصل البحر وعبر إلى المغرب<sup>(٢)</sup>. وقد علق اشباخ  
على موقعة الزلاقة فقال<sup>(٣)</sup>: «إن يوسف بن تاشفين لو استطاع أن يستغل نتائج انتصاره في  
معركة الزلاقة، لكانت أوروبا الآن تدين بالإسلام، ولرأينا القرآن يدرس في جامعات موسكو  
وبرلين ولندن وباريس». ولسنا نحن بصدد لو فإن لو تفتح عمل الشيطان. ولكننا نتساءل:  
لماذا لم يستغل المسلمون انتصارهم؟! ولنحاول أن نتلمّس الجواب من بين الأحداث  
السابقة واللاحقة.

(١) ص ٤٧، عبد العزيز سالم - المغرب الكبير ص ٧٢٨.

(٢) نفح الطيب ج ٤ ص ٣٧٠ / الروض المعطار ص ٩٣.

(٣) تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين ص ١١٧.

إنَّ الذي يتعمَّق في تاريخ الأندلس يجد أنَّ بذور التَّفكُّك والانحلال قد أصابت البنية الإسلامية هناك، ولم يعد المسلمون قادرين على الاندفاع في وثبات هادفة مركَّزة، فقد أصبح همُّهم الدِّفاع، وفقدوا روح الهجوم والمبادرة والمفاجأة، كما اتَّخذ الجهاد صورة غير الصُّورة التي كان عليها أيام الفتح الإسلامي الأوَّل، فقد اتَّصف بكثير من صور اليأس والانتحار، وهكذا فقد الجهاد معناه من إزالة الحواجز في طريق الدعوة، وتبليغها ونشرها. وأصبح همُّهم الحفاظ على ما هم عليه من رفاهية العيش ومن الانغماس في الملذَّات، فإذا اشتدَّ الخطر نهضوا بحماس آنيٍّ ثم يعودون للفتور السَّريع مستسلمين مستخزين، وقد أدرك أمير المسلمين ذلك تماماً، ولذا خطَّط لإنهاء المعركة وحسمها في يوم واحد قبل أن تفتُر همَّة أهل الأندلس، وقبل أن تظهر بين ملوكهم عواطف الأثرة والحسد، لتتغلَّب على عوامل الاتِّحاد والقوَّة، فتكون كارثة على المسلمين. وقد رأينا موقف ابن سكوت وابن المعتمد قبل عبور المجاهدين! . وظهر بعد الزَّلَاقَة إذ تحالف بعضهم سرّاً مع الفونسو السادس أملاً في طرد المرابطين، كما فعل عبد الله بن بلكين بن باديس أمير غرناطة<sup>(١)</sup>. فوجود ملوك الطوائف كان العامل الأوَّل الذي حال دون استغلال المعركة لصالح الإسلام في أوروبا.

ثم إن يوسف أدرك أنَّ القوَّة التي يقابلها في الأندلس ليست قوى أسبانيا النصرانية بل قوى أوروبا بأكملها تحركهم كنيسة روما في حملات صليبيَّة لا تهدأ، فوضع استراتيجيته في عدم التَّقدُّم إلَّا بعد تأمين خط الرِّجعة تماماً. وهذا ما طبقه منذ دخوله الأندلس.

ثم كان ورود خبر وفاة ولده أبي بكر بن عمرو كان قد استخلفه في مراكش وتركه مريضاً بسببته، فخشى الفوضى في المغرب فقرَّر العودة فوراً إلى المغرب ويؤكِّد لنا صاحب القرطاس أنَّه لولا ذلك المصائب ما عاد يوسف بمثل هذه السَّريعة<sup>(٢)</sup>.

عاد يوسف إلى المغرب ليبدأ خططاً جديدة، وترك قوات مرابطية للجهاد تقدَّر بثلاثة آلاف، رهن تصرف المعتمد بن عباد بقيادة قائده الشجاع سير بن بكر. بعد أن قدم النصح بحرارة للملك الطوائف بنبذ الفرقة والعمل للوحدة<sup>(٣)</sup>.

(١) التبيان لعبد الله الزيري ص ١٠٨.

(٢) عنان - الطوائف ص ٣٢٩، عن روض القرطاس ص ٩٨.

(٣) التبيان - لعبد الله الزيري ص ١٠٦، اتهم المستشرقون يوسف بن تاشفين بسوء النية، والطمع في خيرات الأندلس، والقضاء على ملوك الطوائف، من عبارات التقطوها من عبد الواحد المراكشي في المعجب في الصفحات ١٣٢، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧ وما بعدها. ومن المعروف أن عبد الواحد املى كتابه من ذاكرته. وفيما بيَّناه خلال هذا البحث ما يدلُّ على هدف يوسف: الجهاد وحماية الإسلام. انظر: مناهج المستشرقين في الدراسات العربية الإسلامية ج ٢ ص ٢٩٢ وما بعد.

أما النصارى فقد بدأوا بتغيير مخططاتهم التي رسمها لهم الفونسو السادس لقتال المسلمين في الحرب التي دعوها حرب الاسترداد<sup>(١)</sup>. وأخذت الكنيسة هي التي تضع الخطط وتتابع تنفيذها، واستسلمت أسبانيا النصرانية لأحضان الكنيسة الرومانية المتعصبة، وخضعت لسياساتها الحربية، بإقصائها جميع الرهبان الذين قد يترددون في السير مع ما تحدده الكنيسة دون قيد أو شرط. ودفعت الآباء البندكتيين بزعامه الراهب الفرنسي برنار لمحاربة المسلمين، واعتبرت حرب المسلمين مقدسة يعادل أجر المشارك فيها أجر الذين دفعتهم إلى قلب العالم الإسلامي في المشرق بعد ذلك. بل إن البابا إسكندر الثاني أصدر مرسوماً حرم فيه على رجال الدين الأسبان المشاركة في الحروب الصليبية في الشرق، وأكد أن محاربة المسلمين في أسبانيا تفوق أهمية وقدراً محاربتهم في الشرق.

وهكذا تمكنت الكنيسة من الرّجّ بكثير من نصارى أوروبا في صفوف مقاتلة ملوك أسبانيا، بحيث أصبح معيّنهم لا ينضب من الرجال والمال والسّلاح. فاستطاع الفونسو بسرعة مذهشة أن يحشد جيشاً جديداً جاءت إمداداته من فرنسا ونورمنديّة والمانيّة، والفلاندر بروح صليبيّة، ولم يمضِ عام واحد على هزيمته حتى تمكّن من استعادة قواه، وأخذ المبادرة وبدأ بعمليات الهجوم، ونقل ميدان نشاطه إلى شرق الأندلس، وتحالف مع الكامبيدو، وأنشأ حصن اليدو (لييط) بين مرسية ولورقة، وافر المناعة ضخماً، شحنه بالسلاح والمال والرجال، وبلغت حاميته ثلاثة عشر ألفاً منهم ألف فارس، بالإضافة إلى أنه ضم جماعات نصرانية التجأوا إليه، واتّخذ النصارى قاعدة للإغارة على أراضي مرسية والمرية، وبثوا الرعب والفرع في قلوب المسلمين في تلك الأنحاء، وعجزت القوات الأندلسية عن ردّ عدوانهم، فضجّ أهل تلك الأنحاء وعادت الوفود من أهل الأندلس تترى على أمير المسلمين وخاصة من بلنسية ولورقة ومرسية، فكثّر الصريخ، وكثرت رسل الإنجاد والغوث<sup>(٢)</sup>. وتلقّى الكتب من فقهاء الأندلس وأعيانها، يلحفون في رجاء الإنجاد والغوث

---

(١) درج كثير من المؤرخين المسلمين على تسمية الحرب الصليبية ضد المسلمين في الأندلس: «حرب الاسترداد» كما فعل مؤرخو النصارى، وهذا تعبير خاطيء لأن المسلمين عندما فتحوا الأندلس لم يسلبوا السكان النصارى أراضيهم ولم يخرجوهم من ديارهم، بل نشروا عقيدة الإسلام فأسلم الناس طوعاً وتسلموا راية الإسلام مع العرب والبربر المسلمين. والنصارى الذين قاموا بالهجوم على مسلمي الأندلس في أكثريتهم من نصارى أوروبا، فهم في الحقيقة الذين أخرجوا المسلمين من ديارهم وأجبروهم على التنصر أو أبادوهم!!

(٢) عنان - الطوائف ص ٣٣٢ / الحلل الموشية ص ٤٧ و ٤٨.

لقمع بغى النصارى والاستيلاء على اليد ومركز بغيمهم ، وعبر ابن عباد بنفسه مع بعض خاصته والتمس منه العون<sup>(١)</sup> .

جاز أمير المسلمين البحر للمرة الثانية بقواته في ربيع الأول عام ٤٨١ هـ / ١٠٨٨ م وتلقاه ابن عباد في الجزيرة الخضراء ، وبعث بكتبه إلى ملوك الطوائف ورؤسائهم يستدعيهم جميعاً للجهاد ، فوافوه عند حصن ليط ، حيث ألقى عليه الحصار ، وسلط عليه المسلمون آلات الحصار الضخمة ، لمدة أربعة أشهر ، إلى أن استولى عليه الأمير وخرّبه<sup>(٢)</sup> .

وفي مدّة الحصار الطويل هذا أحسّ أمير المسلمين بالاستياء لما شهده من أحوال أمراء الطوائف المشاركين في الحصار ، فقد كان الخلاف والتنافر والوقعية بين أولئك الأمراء الطامعين ، كما وصله خبر تفاهم ابن رشيق أمير مرسية مع ملك قشتالة سراً ، وأنه قد دفع إليه جباية مرسية ، وأنه يعاون حامية الحصن في الخفاء . وأخذ أمراء الطوائف يترشقون التهم أمام يوسف ويحكمونه في منازعاتهم ، حتى ضاق ذرعاً بذلك<sup>(٣)</sup> .

عاد أمير المسلمين إلى المغرب وهو على يقين أنّ وجود ملوك الطوائف معناه ضياع الإسلام في هذه البلاد ، وكان قد ترك جيشاً مجاهداً من المرابطين من أربعة آلاف فارس تحت إمرة داود بن عائشة ليعمل في منطقة مرسية وبلنسية ، وأخذ يعدّ خطته لاستئصال شأفة ملوك الطوائف . وأثناء ذلك بلغه توافقهم لقطع المؤن والمدد عن عساكره ومحلاته التي تركها بالأندلس ، فسأه ذلك كثيراً ، وبلغه أن بعضهم عاد إلى مصادقة الفونسو ومالاه كعبد الله ابن بلكين ، والمعتمد بن عباد نفسه ، فشاور الزعماء والفقهاء وأعيان الناس ، وتلقّى فتاوى من فقهاء المغرب والأندلس ومن أكابر فقهاء المشرق بوجوب خلع ملوك الطوائف<sup>(٤)</sup> .

جاز أمير المسلمين إلى الأندلس للمرة الثالثة في أوائل عام ٤٨٣ هـ ، واتّسمت حملته بطابع الجهاد ، ليتأكد من مواقف ملوك الطوائف ، فسارتوا إلى طليطلة واجتاح في طريقه أراضي قشتالة ، ولم يتقدم أحد من أمراء الطوائف ، لمعاونته أو السير معه ، وعاث المرابطون في أحواز طليطلة ، وخرّبوا ضياعها ، وانتسفوا زروعها ، ثم ضربوا حولها الحصار ، وبدأخلها

(١) المغرب الكبير ص ٧٣٠ .

(٢) تاريخ افريقيا الشمالية ج ٢ ص ١١٤ في حين تذكر المصادر الأخرى أن أمه خاب في الاستيلاء عليه فأثر الانسحاب ، وإن الفونسو خربه بعد ذلك حين قرر إخلاءه بعد فقدان حاميته حيث لم يجد فيه سوى مائة فارس وألفي راجل عام ٤٨٢ هـ / ١٠٨٩ م / انظر : عنان - الطوائف ص ٣٣٨ .

(٣) انظر : المغرب الكبير ج ٢ ص ٧٣٠ .

(٤) انظر : مذكرات الأمير عبد الله الزيري / وانظر : مناهج المستشرقين في الدراسات العربية الإسلامية ج ٢ ص ٢٩٣ .



الفونس وحليفه سانشو، ثم تراجع أمير المسلمين عنها لصعوبة فتحها، وليصفي حسابه مع ملوك الطوائف، لتوحيد كلمة الأندلس، وتكوين جبهة أندلسية مغربية لمواجهة الأخطار الصليبية.

عاد يوسف إلى المغرب في شهر رمضان عام ٤٨٣هـ، وفوض إلى قائده الكبير سير اللمتوني شئون الأندلس، وتصفية الحساب مع ملوك الطوائف، حيث أمده عام ٤٨٤هـ بأربعة جيوش مرابطة لمنازلة الطوائف. وقام بالمهمة ولم يستثن منهم سوى المستعين بالله أحمد ابن هود صاحب سرقسطة لقيامه بحق الجهاد<sup>(١)</sup>. وكان آخر من استسلم: أشبيلية يوم ٢١ رجب عام ٤٨٤هـ، وسبق ابن عبّاد أسيراً ليقضي بقية حياته في اغمات<sup>(٢)</sup>. واستراحت الأندلس الإسلامية من ملوكها الضعاف، وعاشت في ظل المرابطين سعيدة في رفاهية، وعلى أحسن حال ودخلت مرحلة جديدة من القوة، وكتب على المرابطين أن يحملوا راية الجهاد أمام هجمات الصليبية الحاقدة، دون كلل أو ملل؛ في الوقت الذي اشتد فيه ساعد النصارى بما تدفق عليهم من فرسان الصليبية، واتسع نطاق الحروب الصليبية، فاستولى النورمان على صقلية نهائياً عام ٤٨٤هـ<sup>(٣)</sup>.

وهاجم الفونسو جيّان في الأندلس في جموع صليبية عظيمة عام ٤٨٥هـ فالتقاه المسلمون فانهزموا، ثم تراجع الناس وثبتوا، ونزل النصر وكان ملحمة كبيرة قتل فيها خلق كثير من النصارى<sup>(٤)</sup>.

وهاجم النصارى بلنسية عام ٤٨٨هـ، واستسلمت بعد حصار دام ٢٠ شهراً<sup>(٥)</sup> وأحلّ النصارى بأهلها أنواع المحن وامتحنوا بأفانين البلاء، وقام الكامبيدو بعمليات الحرق والتهجير، فحركت مشاعر المسلمين كما حدث يوم سقوط طليطلة، وقد صور الشعر الأندلسي هذه المأساة، يقول الشاعر البلنسي المعاصر أبو اسحق بن خفاجة (٤٥٠-٥٣٣هـ)<sup>(٦)</sup>:

(١) الحلال الموشية ص ٧٣.

(٢) نفح الطيب ج ٢ ص ٤٥٣ / الاحاطة في أخبار غرناطة ج ٢ ص ٨٢ / العبر ج ٢ ص ٣٥٨ - ٣٥٩ / الكامل ج ٨ ص ١٧٧ / المؤنس ص ١٠٩ / عنان - الطوائف ص ٣٥٤.

(٣) العبر ج ٢ ص ٣٤٧ / الكامل في التاريخ ج ٨ ص ١٥٧.

(٤) العبر ج ٢ ص ٣٤٩ / الكامل ج ٨ ص ١٦٠.

(٥) البيان المغرب ج ٧ ص ٣٥٦ / نفح الطيب ج ٤ ص ٤٥٥ / أعمال الأعلام ج ٢ ص ٢٠٤.

(٦) نفح الطيب ج ٤ ص ٤٥٥.

عاشت بساحتك الظبا يا دار      ومحا محاسنك البلا والنار  
 فإذا تردّد في جنابك ناظر      طال اعتبار منك واستعبار  
 أرض تقاذفت الخطوب بأهلها      وتمخضت بخرابها الأقدار  
 كتبت يد الحدثان في عرصاتها      لا أنت أنت ولا الديار ديار

وقد سیر یوسف جیشاً بقيادة أخیه محمد بن تاشفین لاستعادتها، فانهمز المسلمون أولاً، ثم تمکنوا من استعادتها عام ٤٩٥هـ/ ١١٠٢م بقيادة الأمير المرابطي أبي محمد مزدلي (استشهد بالأندلس عام ٥٠٨هـ)<sup>(١)</sup>.

وفي هذه الفترة تبلغ الحرب الصليبية ذروتها شرقاً وغرباً، فسقطت بيت المقدس (مسرّى رسول الله ﷺ وأولى القبلتين) عام ٤٩٢هـ في أيدي الصليبيين، ودقت الأجراس في كل أنحاء أوروبا فرحاً بذلك<sup>(٢)</sup>، واستخفت الطرب بالبابا باسكال الثاني فكان مرسومه بإعلان الحروب الصليبية في أسبانيا ضد المسلمين<sup>(٣)</sup>.

وعلى ذلك فإن أثر الزلاّقة في إثارة الحروب الصليبية لا يقلّ عن أثر ملاذكرد. وإثارة الحروب الصليبية هذه دعا النصارى المعاهدين والذين كانوا يعيشون في ظلّ الحكم الإسلامي بأمن ورفاهية، يقومون بالأعمال التخريبية داخل المجتمعات الإسلامية، فاتصلوا بطرقهم الخاصة بالفونسويعلنون استعدادهم ليكونوا أدلاء على عورات المسلمين، وأن يقدموا له حوالي ١٢ ألفاً من المقاتلين، وشجّعوه على غزو المسلمين<sup>(٤)</sup> وكانوا عوناً له.

وتوفي أمير المسلمين عام ٥٠٠هـ عن عمر ناهز المئة<sup>(٥)</sup>، ولم يمنعه السن الكبير من الجهاد والعناية بشئون دولته، والسهر على رعيته، فكان رحمه الله من أهل الخير والاقتداء، وورثه ابنه علي بن يوسف الذي استمر في سيرة أبيه من القيام بالعدل وتولي الجهاد<sup>(٦)</sup>. في الأندلس.

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على نبي الهدى والرحمة.

(١) البيان المغرب ج ٤ ص ٤١، ٤٢، ٦٠.

(٢) اشباح - تاريخ الأندلس ص ١١١.

(٣) انظر التواتي ص ٤٢٢ - ٤٢٤.

(٤) اشباح ص ١٤٧ / التواتي ص ٦٠٤.

(٥) العبر ج ٢ ص ٣٨١ / ابن خلكان ج ٧ ص ١١٥ وقيل ابن بضع وثمانون سنة / سير الأعلام ج ١٩ ص ٢٥٤.

(٦) المؤنس ص ١٠٩.

## المصادر والمراجع

- ١ - ابن الأثير - محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني - الكامل في التاريخ - دار الكتاب العربي بيروت ط ٤/١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.
- ٢ - اندري جوليان - تاريخ افريقيا الشمالية - تعريب محمد مزالي، والبشير بن سلامة - تونس.
- ٣ - البكري - أبو عبيد الله عبد الله بن عبد العزيز - المغرب في ذكر بلاد افريقية والمغرب - نشره دي سلان، الجزائر ١٩١١ م.
- ٤ - التواتي - عبد الكريم - مأساة انهيار الوجود العربي بالأندلس.
- ٥ - الحجي - د. عبد الرحمن علي - التاريخ الأندلسي - دار الإصلاح ط ١، القاهرة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م.
- ٦ - حسن ابراهيم حسن - تاريخ الإسلام - ج ٤، القاهرة ط ١ - ١٩٦٧ م.
- ٧ - ابن الخطيب - لسان الدين محمد - الاحاطة في أخبار غرناطة وكتاب أعمال الأعلام جزءان - نشر ليفي بروفنسال، بيروت ١٩٥٦ م. والقسم الثالث تحقيق د. أحمد مختار العبادي ومحمد ابراهيم الكتاني، الدار البيضاء ١٩٦٤ م.
- ٨ - ابن خلدون - عبد الرحمن بن محمد - كتاب العبر، بيروت، دار الكتاب اللبناني ١٩٥٨ م.
- ٩ - ابن خلكان - أبو العباس أحمد بن ابراهيم - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان - نشر محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة ١٩٤٨ م.
- ١٠ - ابن أبي دينار - أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم الرعيني القيرواني - المؤنس في أخبار افريقيا وتونس - تحقيق محمد تمام، تونس ط ٢ / ١٣٨٧ هـ.
- الذهبي - شمس الدين محمد بن أحمد :-
- ١١ - سير أعلام النبلاء - ج ١٨ وج ١٩، مؤسسة الرسالة ط ١ / ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٤ م.
- ١٢ - العبر في خبر من غبر - دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١ / ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م.
- ١٣ - السلوي - أبو العباس أحمد بن خالد الناصري - الاستقصا لأخبار المغرب الأقصى - الدار البيضاء ١٩٥٠ م.
- ١٤ - السيد عبد العزيز سالم - د - تاريخ المغرب الكبير - العصر الإسلامي - دار النهضة - بيروت ١٩٨١ م.

- ١٥ - ابن عذارى - أبو عبد الله محمد المراكشي - البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب - أقسام مختلفة وأماكن نشر مختلفة .
- ١٦ - عنان - محمد بن عبد الله - دول الطوائف منذ قيامها حتى الفتح المرابطي - القاهرة، ط ٢ / ١٣٨٩ هـ / ١٩٦٩ م .
- ١٧ - مجهول - كتاب الحلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية - الدار البيضاء، ط ١ ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م . تحقيق د. سهيل زكار .
- ١٨ - المراكشي - محيي الدين عبد الواحد بن علي - كتاب المعجب في تلخيص أخبار المغرب - تحقيق محمد سعيد العريان ومحمد العربي العلمي - القاهرة ١٩٤٩ م .
- ١٩ - المقرئ - الشيخ أحمد بن محمد المقرئ التلمساني - نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب - دار صادر - بيروت ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .
- ٢٠ - مناهج المستشرقين في الدراسات العربية الإسلامية - جزآن - المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، مطبعة مكتبة التربية العربية لدول الخليج، الرياض ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م .
- ٢١ - ياقوت - شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت الحموي - معجم البلدان - دار صادر - دار بيروت، بيروت ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م .
- ٢٢ - يوسف اشباح - تاريخ الأندلس في عهد المرابطين والموحدين - ترجمة محمد عبد الله عنان، القاهرة ١٩٥٨ م .







**Journal of**

**THE**  
**ISLAMIC**  
**UNIVERSITY**

**OF**  
**MADINAH MONAWWARAH**